AL-GHURABÁ

REVISTA GRATUITA DE CONTRA-NARRATIVA PARA LA PREVENCIÓN DE LA RADICALIZACIÓN VIOLENTA DE ETIOLOGÍA YIHADISTA

FREE COUNTER-NARRATIVE MAGAZINE FOR THE PREVENTION OF VIOLENT EXTREMISM OF JIHADISM ETIOLOGY

by
CISEG

ISSUE 37 SETIEMBRE 2020 ISSN 2565-2222

AL-GHURABÁ

NÚMERO 37 / SEPTIEMBRE 2020 / ISSN 2565-2222

Producción y edición
CISEG

Creadores
David Garriga
Marc Fornós

Directores
Patxi Pizarro
David Garriga

Equipo Redacción
CISEG

Comité Científico
A.Trespaderne; D.Villalba;
B.E.Boumnina; D. Garriga

Diseño y Maquetación
Patxi Pizarro

Traducción al catalán
Antonio Martín

Analistas de este número
C. Pérez, A. Gutiérrez y C.J. López (España)
Carmelo Aguilera (España)
Maria Dolores Calvente (España)
M. Celestino & A. Carracedo (Argentina)

ODIC (Observatiro Delitos Informáticos Canarias)

Entrevista: (Por David Garriga)
Analista Sección Cóndor

Tinta imprescindible:
Contrapuntos para comprender las relaciones internacionales en el siglo XXI
Autores: *Mariana Colotta y Julio Lascano (compiladores)*

CriminologyFair: *Los conflictos armados como elemento que incentiva la trata de seres humanos*
M. Aperador & A. García

SUMARIO:

52 VICTIMOLOGÍA

55 TINTA IMPRESCINDIBLE

66 COMUNIDAD

03 **EDITORIAL**
POR JOSÉ C. PRADO

04 **ESTILOS DE VIDA Y TERRORISMO YIHADISTA**
CARLOS PÉREZ
ANGÉLICA GUTIÉRREZ
CARLOS J. LÓPEZ

09 **MARRUECOS, ARGELIA ¿CAÑONES O EDUCACIÓN CONTRA LA RADICALIZACIÓN?**
CARMELO AGUILERA

13 **EL MOVIMIENTO DE JUHAYMAN AL-UTABY**
MªDOLORES CALVENTE

30 **EL VASO MEDIO VACÍO**
M. CELESTINO & A. CARRACEDO

45 **CRIMINOLOGYFAIR**
M. APERADOR & A. GARCÍA

52 **VICTIMOLOGÍA**

39 **LA ENTREVISTA:**
SECCIÓN CÓNDOR

EDITORIAL

JOSE C. PRADO

Dir. de Relaciones Corporativas e Institucionales de Ciseg.

La Geopolítica se mueve en Oriente Medio

Asistimos a un nuevo y sorprendente movimiento que, sin duda, tendrá importantes consecuencias en la geopolítica internacional. Irán viene de firmar un acuerdo estratégico con China principalmente y con Rusia en segunda instancia. Un acuerdo gigantesco estimado en unos 400 mil millones de dólares, que irían destinados a inversiones chinas en diferentes infraestructuras en el país y en apoyo militar directo a Irán a cambio de tener acceso al combustible del país de los Ayatolás. Este acuerdo abre una nueva era geopolítica en el mundo, especialmente en Oriente Medio y por extensión en todo Oriente.

Esta nueva alianza es una verdadera sorpresa para el mundo, cogiendo desprevenidas a las principales potencias occidentales, quienes verán afectados notablemente sus intereses y sus diferentes estrategias actuales, por las tremendas consecuencias geopolíticas que se derivarán de la misma.

El aspecto militar y la presencia de China y Rusia en Irán son el epígrafe geopolítico de este acuerdo, pues China obtendrá importantes concesiones militares en Irán que le permitirán ejercer un importante papel protagonista y activo en la zona del Golfo Pérsico.

Al mismo tiempo, China podrá tener acceso y podrá consumir toda la producción energética de petróleo y gas de Irán, eximiendo así a Irán de su dependencia del mercado internacional, además de poder eludir las actuales sanciones estadounidenses. Por su lado, China se garantizará energía lejos de las fluctuaciones políticas internacionales y de las habituales maniobras de asfixia estadounidenses.

Esta presencia se traducirá, además, en una importante mejora de las capacidades del ejército iraní, y probablemente, nadie se atreverá ahora a atacar militarmente a Irán debido a la presencia y los intereses rusos y chinos en el país.Así pues, es muy probable que asistamos, en pocos años, a un importante cambio en la fisonomía del Irán actual.

Lo que, por otro lado, sin duda va a significar que pueda potenciar su protagonismo en la zona y avanzar en la consecución de sus intereses y objetivos estratégicos; y también que, por extensión, algunos grupos como hezbolá y otras organizaciones, salgan beneficiados de manera indirecta o directa como consecuencia de este acuerdo.En definitiva, se abre un nuevo escenario geopolítico de alcance internacional y de consecuencias por ahora imprevisibles.

José C. Prado.

SECCIF

ANÁLISIS:

Estilos de vida y terrorismo yihadista

CARLOS PÉREZ VAQUERO, ANGÉLICA GUTIÉRREZ GUTIÉRREZ Y CARLOS J. LÓPEZ GOBERNADO

Atendiendo al perfil de la víctima, los actos de los yihadistas podrían ser vistos desde la perspectiva de la teoría de los estilos de vida (Hindelang et al., 1978), para determinar si algunas personas tienen más probabilidades de convertirse en víctimas de una acción terrorista.

En la explicación originaria de la teoría se explicaba que las personas más expuestas a sufrir delitos (victimización) por sus actividades rutinarias serían los varones jóvenes, solteros, con ingresos familiares más bajos y fuera de su domicilio. En el caso del terrorismo yihadista habría que añadir a cualquier occidental, no musulmán e incluso a los "malos" musulmanes.

Los yihadistas toman literalmente lo expuesto en la sura 47:4, para llevar a cabo su acción, propiciando la victimización de aquellos que no sean [buenos] musulmanes:

«Cuando os enfrentéis a los incrédulos, matadlos hasta que les sometáis, y entonces apresadles. Luego, si queréis, liberadles o pedid su rescate. Esto es para que cese la guerra, y que si Alá hubiese querido, os habría concedido el triunfo sobre ellos sin enfrentamientos, pero quiso poneros a prueba con la guerra; y a quien caiga en la batalla por la causa de Alá, Él no dejará de recompensar ninguna de sus obras».

Esta mayor victimización de los "infieles", puede apreciarse sin duda alguna en varios números de la publicación yihadista 'Rumiyah', así ya en el primer ejemplar «se pedía a los musulmanes que se llevaran a cabo ataques de tipo solitario por todo el mundo (...) contra cualquier persona no musulmana, especialmente si era occidental (...); se decía que aterrorizar los corazones de los infieles era una tarea del musulmán» (Gómez Menor, 2017, pp. 42-51).

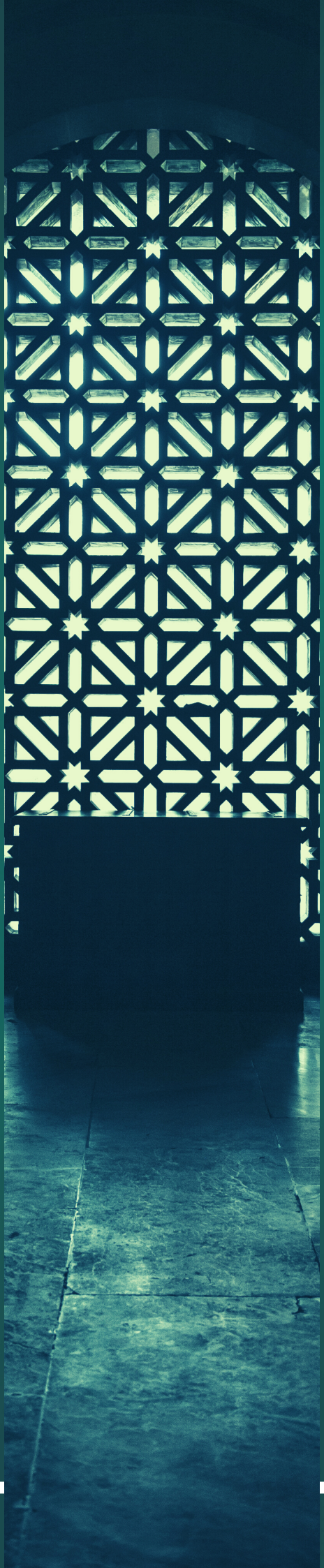
En el segundo número de la publicación incitaron a sus lectores a atentar en occidente con cuchillos especificando qué armas blancas eran las más apropiadas, siendo estas los cuchillos dentados o semidentados (Gómez Menor, 2017) . En el tercer número de la revista incluyeron a Turquía, país musulmán [pero a ojos del Dáesh eran malos musulmanes] como objeto de los ataques; y, en el cuarto ejemplar, se exhortaba al ataque por parte de «el nuevo portavoz del Daesh, Abu Hassan al Muhajir (...) decía textualmente: matadlos donde los encontréis, buscadlos de cualquier forma, en cualquier país, debajo de cualquier cielo» (Gómez Menor, 2017, pp. 42-51). Además, hay lugares donde la victimización aumentaría debido al propio lugar físico donde se lleva a cabo (Brantingham y Brantingham, 1981), ya sea por la repercusión al producirse o por tener una amplia comunidad musulmana, como podría ser una gran urbe europea. Aquí podrían establecerse los casos de atentados en Berlín, Bruselas, Londres, Madrid, Múnich, Niza, Nueva York o París, entre otros.

Dentro de estas ciudades, los espacios con alta aglomeración de personas y zonas de esparcimiento, serían posibles puntos calientes si se hiciese una interpretación del estudio de Sherman (1995), que indicaba la concentración desproporcionada de delitos en puntos concretos de las ciudades.

En la línea expuesta con anterioridad, se podría afirmar que desde el punto de vista del terrorismo yihadista, el entorno físico emitiría señales que los yihadistas podrían vincular con lugares óptimos para la comisión de sus actividades delictivas, incluyendo a su vez objetivos y víctimas apropiadas, siendo así en el caso del atentado de la maratón de Boston (Sherman & Wedge, 2015), un ataque contra los "infieles" en un momento lúdico y abarrotado de gente con gran repercusión mediática (Worland, 2015).

Así, si Jeffery (1971) observó una relación entre el delito y el diseño del medio, donde este junto con las consecuencias que proseguirán al hecho delictivo eran esenciales para la comisión; hoy en día, para los terroristas yihadistas, la relación sería entre el medio y la repercusión de sus acciones.

El plan de mercadotecnia del Estado Islámico, contemplaba seis características: magnitud, distribución multiplataforma, segmentación, resonancia cultural, interacción, estrategia de medios propios: «El uso de la violencia extrema es una estrategia radical para lograr sorprender y atraer a los medios de comunicación tradicionales y generar la máxima notoriedad y difusión en los nuevos canales y tecnologías de la información» (Lesaca, 2017). Aquí es esencial la conjunción de lugar y sujeto, siguiendo a LaFree y Birkbeck (1991), para que la oportunidad sea de tal envergadura que tome un papel activo, convirtiendo al atacante yihadista en potencia en uno real, con resolución para la comisión del ataque.



La prevención situacional enunciada por Marcus Felson (1998) para la delincuencia habitual, se ha adoptado en los países occidentales para reducir las oportunidades a los yihadistas, como son los parterres en grandes espacios, el bloqueo en zigzag de accesos a zonas peatonales, la restricción de vehículos pesados en las ciudades según las fechas...; pero, a su vez, puede que estas medidas hayan forzado al desplazamiento de los futuros ataques a otros lugares.

Este desplazamiento para las acciones yihadistas, en las características propuestas por Barnes (1995) para los delitos, puede ser temporal, posponiéndolo a otro momento más propicio; espacial, buscando un lugar donde poder cometer la acción que no está tan protegido (como ocurrió en Niza); de objetivo, cambiando el plan sobre la marcha (un ejemplo sería el acuchillamiento en el puente de Londres una vez inutilizada la furgoneta); táctico, comisión de los ataques de forma diferente (cuando se cambió el uso de artefactos explosivos por vehículos pesados por su facilidad de acceso). El cambio de tipo de delito o el desplazamiento del ofensor, no tendrían una cabida tan clara en caso del terrorismo yihadista.

REFERENCIAS

Barnes, G. C. (1995). Defining and optimizing displacement. In J. E. Eck, & D. Weisburd, Crime Prevention Studies 4 -Crime and place-. Monsey, NY: Criminal Justice Press/Willow Tree Press.

Brantingham, P.J., & Brantingham, P. L. (1981). Environmental Criminolog. London: Sage.

Felson, M. (1998). Crime and everyday life. Thousand Oaks: Pine Forge Press.

Gómez Menor, R. (2017, julio-agosto). DAESH,
situación internacional y estrategia respecto de Occidente. Policía(312), 42-51.

Hindelang, M. J., Gottfredson, M. R., & Garofalo, J. (1978). Victims of personal crime: an empirical foundation for a theory of personal victimization. Cambridge, MA: Ballinger.

Jeffery, C. R. (1971). Crime prevention through environmental design. London: Sage.

LaFree, G., & Birkbeck, C. (1991). The neglected situation: a cross-national study of the situational characteristics of crime. Criminology(29).

Lesaca, J. (2017). Armas de seducción masiva.
Barcelona: Península.

Sherman, C., & Wedge, D. (2015). Boston strong: a city's triumph over tragedy. Boston: ForeEdge Publishing.

Sherman, L. W. (1995). Hot spots of crime and criminal careers of places. In J. E. Eck, & D. Weisburd, Crime Prevention Studies 4 -Crime and place- (pp. 35-52). Monsey, NY: Criminal Justice Press/Willow Tree Press.

Worland, J. (2015). Everything You Should Know About the Boston Marathon Bombing Trial. TIME, 5-17.

Sociedad Española de Criminología y Ciencias Forenses

SECCIF

20 AÑOS TRABAJANDO POR Y PARA LA CRIMINOLOGÍA

QdC, revista decana de la Criminología en España (más de 50 números)
Gratuita para socios
¡Participa con tus artículos!

Formación especializada para nuestros socios, tanto presencial como a distancia
Impartida por los mejores profesionales

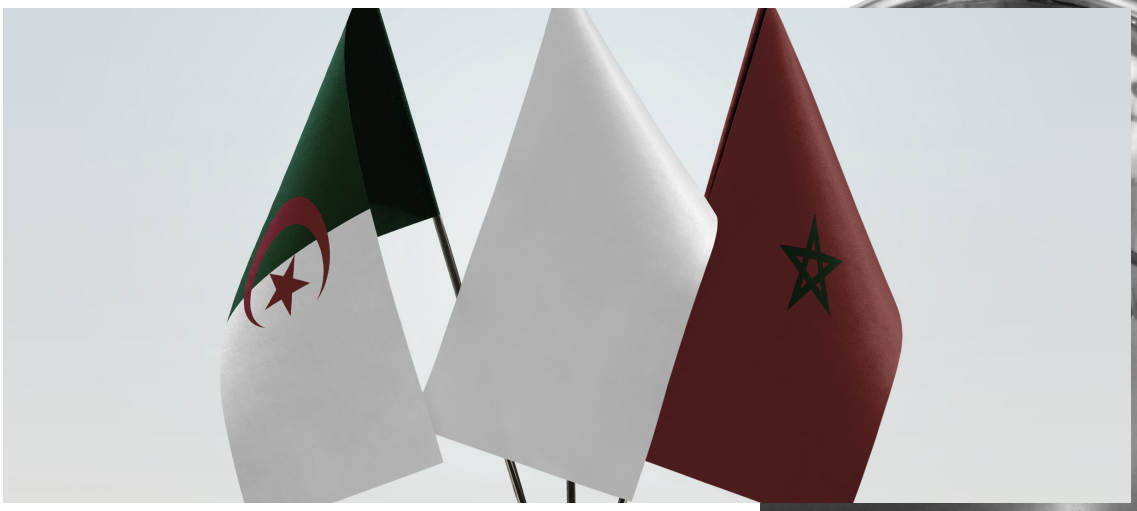
Investigaciones en diversos campos de la Criminología y las ciencias forenses

Convenios y descuentos para socios en publicaciones, cursos...
y muchas más cosas

Vigilancia en internet y en nuestras redes sociales: www.seccif.es

¡HAZTE SOCIO!

ANÁLISIS
Marruecos y Argelia
¿CAÑONES O EDUCACION CONTRA LA RADICALIZACION?



CARMELO JESÚS AGUILERA

Carmelo Jesús Aguilera

El covid-19 no sólo ha sido una pandemia a nivel sanitario. También ha golpeado las estructuras sociales y económicas a nivel mundial. Por lo tanto, también ha sido un elemento aprovechado por los grupos terroristas de etiología yihadista.

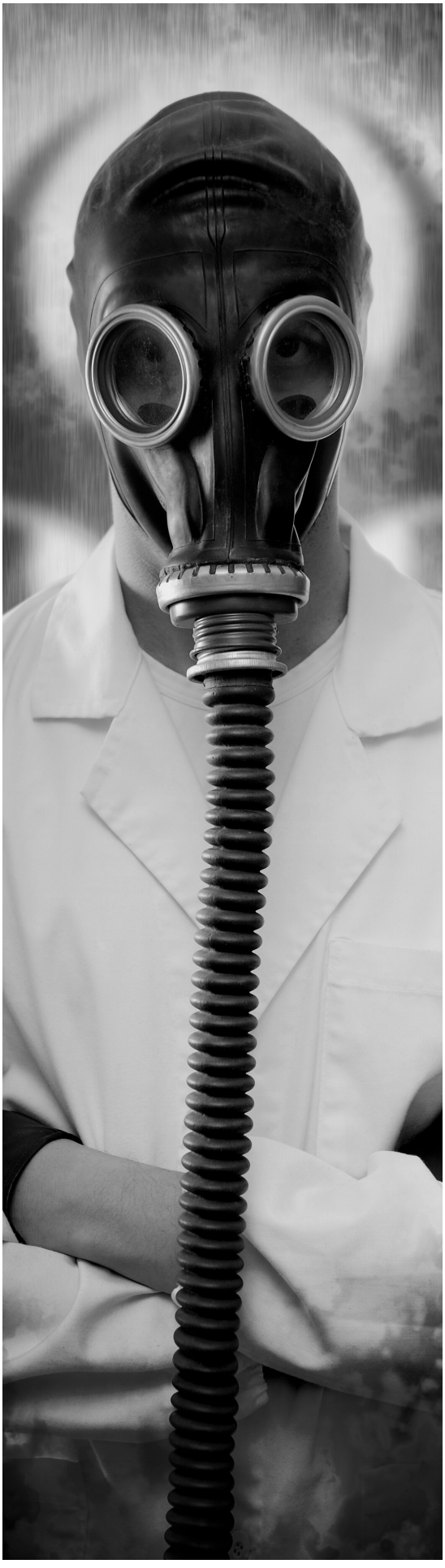
Dáesh lo catalogó primeramente como un castigo a China por la persecución de la minoría musulmana en la zona para pasar después al extenderse mundialmente la pandemia como un "castigo de Alá por la muerte del califa Baghdadi " a manos de fuerzas de la Delta Force de EEUU.

Por otro lado Al Qaeda en un tono más religioso ,y de manos de su líder al- Zawahiri lo cataloga como " una situación que no ve la luz al final del túnel y que acabara con las economías de occidente " y respecto a cómo los países musulmanes se están viendo afectados , lo justifica " por su alejamiento de Dios y por sus propios pecados". A su vez aprovechan para realizar desplazamientos a la luz de las limitaciones de movimiento de los ciudadanos. Fruto de ello fue el desplazamiento desde Argelia hasta Almería de uno de los más peligrosos foreign fighter de Dáesh, donde fue detenido por la policía española junto a varios miembros más.

Las economías mundiales de están viendo afectados y los gastos en medidas sociales hacia los mas desfavorecidos en esta pandemia se están disparando en todos los países y los recursos son limitados. Por tanto, se ha de elegir tal y como establecido el Premio Nobel de economía en su tratado económico la elección entre "cañones o mantequilla" a la hora de producir (a pesar de que el origen de la frase esta en un discurso de Goering en 1936 en plena carrera armamentística en los albores de la II.G.M). Esta posible disminución de esfuerzos económicos en materia de seguridad, planes contra la radicalización y similares, son aprovechados por los yihadistas y sus reclutadores.

Si nos centramos en nuestros vecinos del Sur, Marruecos y Argelia, no hay duda que llevan décadas con su particular "guerra fría "y por lograr la hegemonía militar de la zona, dedicando para ello partidas muy importantes de su P.I.B. en planes de adquisición de material bélico de primer nivel, comprado a países occidentales, Rusia incluso a China. El presupuesto de defensa de Argelia, solo es superado en el continente africano por Egipto, destinando más del 5% de su PIB a defensa mientras Marruecos destino más del 3% en 2018.

Para muestra y no extendernos en los distintos planes armamentísticos de los 2 países indicaremos que Marruecos se encuentra en el puesto 31 de países importadores de material bélico en el periodo 2015-19 con un aumento del 5% en importaciones respecto el periodo 2010-14. Por su parte Argelia no se queda atrás en compra de aviones de procedencia rusa.



Las situaciones de inseguridad de la zona, golpeada por el terrorismo, narcotráfico y crimen organizado, ha llevado a reforzar a sus fuerzas armadas. En Argelia durante el primer semestre del 2020 se han eliminado a 12 terroristas y 5 detenidos.Y el segundo semestre, no ha empezado mejor en la lucha contra el terrorismo yihadista.

Marruecos de hecho en 2018 subió al puesto 49 al 47 en el ranking de países que más invierten en defensa. La educación por el contrario desde el primer momento de la pandemia se ha visto golpeada con dureza.

Suspensión de las clases presenciales, nuevos métodos de enseñanza virtual o de manera telemática, con el problema añadido de la no disponibilidad de todos los alumnos de conexión a internet o aparatos para su conexión. La UNESCO anunció que a nivel mundial mas de 1500 millones de alumnos a nivel mundial, se quedarían sin ir al colegio o la universidad a causa del covid-19. Unas cifras que nos deben hacer pensar, ya que esta falta de educación será aprovechada para reclutar individuos por los grupos yihadistas.

En 2 países con graves problemas sociales, económicos, ¿entenderá la población destinar esas partidas a contratos de defensa mientras que una amplia mayoría de la población sufre escasez y necesidades a nivel de educación, sanidad? ¿puede ser un arma y una excusa de los reclutadores de los grupos yihadistas para traer adeptos a la causa?

Con poblaciones muy jóvenes en los 2 países la falta de formación, será una pérdida de valor humano, económico y social para el futuro. Los gobernantes actuales tienen una responsabilidad que se debe reflejar en el aumento de la educación. Solo hay que ver las tempranas edades de los últimos detenidos en Marruecos en la célula de Dáesh desarticulada (entre 21-26 años).

Buena muestra de la importancia de la educación en la lucha contra la radicalización ha sido la Semana Virtual de la Lucha contra el Terrorismo, organizada por la Oficina de Naciones Unidas contra el Terrorismo, celebrada del 6 al 10 de julio de 2020 donde se examinaron los aspectos prácticos y estratégicos de la pandemia y la educación en la lucha contra el terrorismo y la prevención del extremismo violento.

La respuesta de la UNESCO al problema de la pandemia ha sido el apoyo a la educación, de la suspensión a la reanudación y en hacer uso de la coalición a través de la Coalición Mundial para la educación. Durante la sesión de clausura, el Sr. Vladimir Voronkiv, secretario adjunto de la Oficina de las Naciones Unidas contra el Terrorismo (UNOCT), subrayó que: "si deseamos construir sociedades sanas e inclusivas, necesitamos invertir masivamente en los jóvenes y en las iniciativas sensibles con las cuestiones de género y dirigidas por los jóvenes."

"La COVID-19 ha puesto de manifiesto, e incluso puede aumentar, los antiguos desafíos y los nuevos, así como las líneas divisorias de las que los terroristas están dispuestos a sacar provecho. Debemos reforzar el multilateralismo y la cooperación internacional a todos los niveles."

Actuar colectivamente sobre la educación no es una iniciativa privativa de un determinado país, ya que la educación es un bien común mundial. Tanto a nivel inmediato para evitar nuevos reclutamientos para incrementar las filas terroristas, como a medio plazo, para trabajar en los planes de estudios para que sean más efectivos en la lucha contra la radicalización. La solución militar o policial en la lucha contra este fenómeno no vale si no va acompañado de programas sociales, educativos y diplomacia. Debe ser una lucha poliédrica que se deberá librar en distintos campos de batalla y por tanto la cooperación internacional es fundamental.

Y por supuesto, rendirse, JAMÁS.

REFERENCIAS:

https://www.larazon.es/sociedad/20200307/ut2kser5yzaa3fltrhrzrq56by.html

[https://www.expansion.com/agencia/europa_press/2020/04/12/20200412101155.html

https://www.abc.es/espana/abci-yihadista-detenido-almeria-hacia-fotografias-cabeza-enemigos-mano-202004220218_noticia.html

https://www.rtvce.es/articulo/politica/marruecos-dedica-defensa-porcentaje-pib-muy-superior-espana/20200708140547013849.html

https://www.defensa.com/africa-asia-pacifico/argelia-encarga-nueva-corbeta-china

https://www.medias24.com/defense-le-maroc-31e-importateur-d-armes-au-monde-en-2015-2019-8164.html

http://www.aps.dz/algerie/106865-12-terroristes-elimines-et-05-autres-arretes-durant-le-premier-semestre-2020

https://www.europapress.es/internacional/noticia-argelia-anuncia-muerte-dos-presuntos-terroristas-operaciones-norte-pais-20200728183658.html

https://datosmacro.expansion.com/paises/comparar/argelia/marruecos

https://www.mapnews.ma/es/actualites/general/desmantelada-una-c%C3%A9lula-terrorista-compuesta-por-cuatro-miembros-activos-en-nador

https://es.unesco.org/news/pandemia-centra-atencion-inversion-iniciativas-jovenes-miras-prevenir-extremismo-violento

https://es.unesco.org/covid19/globaleducationcoalition

Máster en Comportamiento no Verbal y Detección de la Mentira

Descubre el Meta-Procotolo SAVE de Análisis de Conducta.

Especialízate en el Nonverbal Behavior Analysis Matrix, método de análisis de comportamiento no verbal utilizado por la Policía Nacional Española.

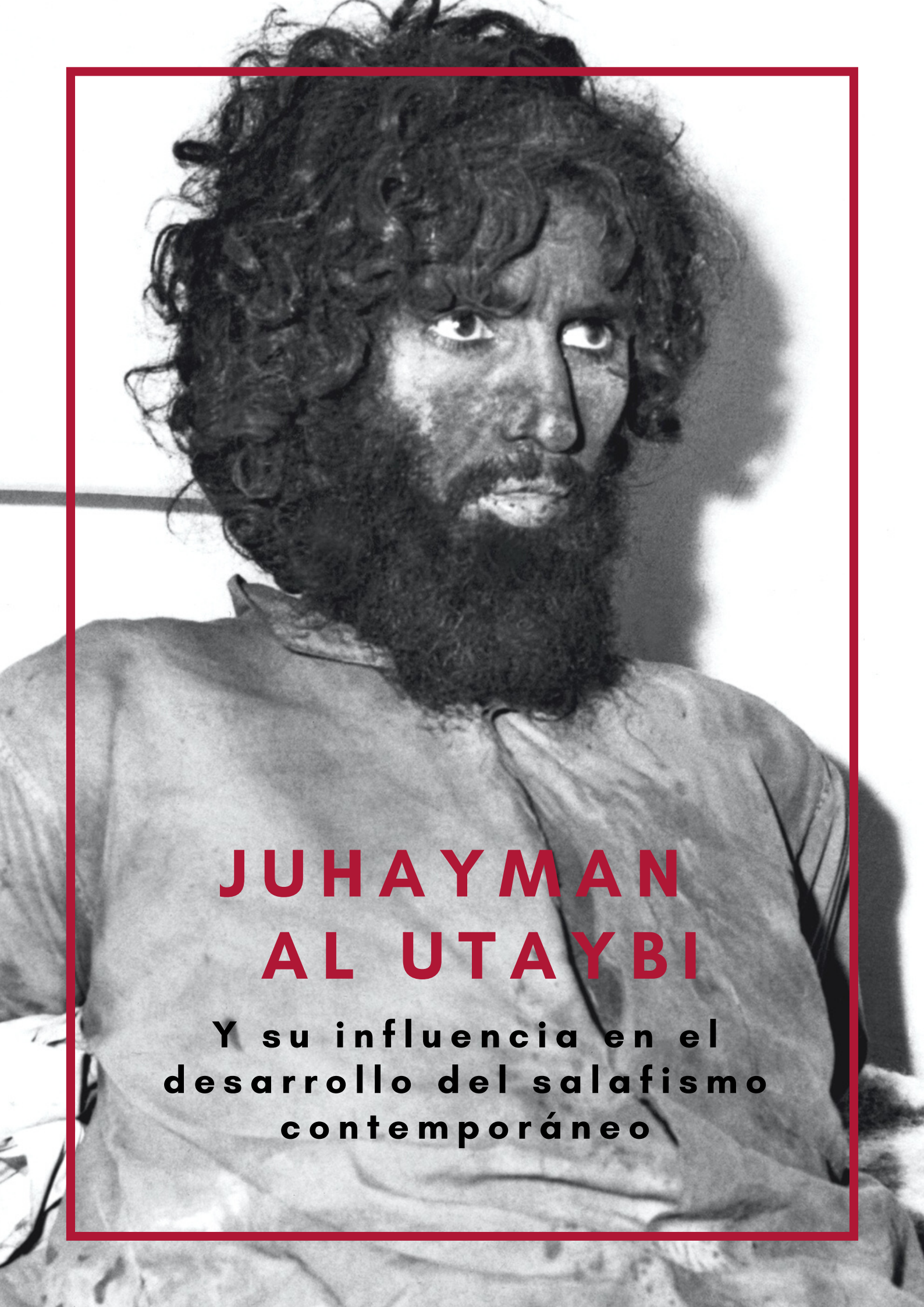
Únete a nuestra 16ª promoción y a los cientos de profesionales que han mejorado su carrera con este máster.

Consigue tu título de master de la **Universidad a Distancia de Madrid.**

www.comportamientonoverbal.com

Behavior & Law

Behaviora & Law Corp. 600 Cleveland St. Clearwater. Florida. USA
Fundación Universitaria Behavior & Law. Simon Hernandez, 65 Móstoles ESPAÑA



JUHAYMAN AL UTAYBI

Y su influencia en el desarrollo del salafismo contemporáneo

1979: un sello a fuego para Oriente Medio

El año 1979, en plena Guerra Fría, sería un año de profundos cambios y de una gran transformación en Oriente Próximo, un año que alteraría de forma significativa el panorama político de la zona por los acontecimientos que se vivieron, que perturbaron y desestabilizaron no solo al mundo musulmán, sino a todo el panorama internacional.

Defender el territorio del Islam es el deber más importante. Una serie de eventos, conducirían de forma inexorable a la militarización del salafismo, unos acontecimientos cuyo conocimiento y comprensión es fundamental para un mejor entendimiento del movimiento salafista actual.

Egipto se convertió en el primer país árabe en reconocer oficialmente el Estado de Israel tras la firma de los acuerdos de paz de Camp David en 1978. En marzo de 1979 Anwar al Sadat selló la paz con el país, conmocionando a todo el mundo. Egipto fue suspendido de la Liga Árabe durante diez años.

MARÍA DOLORES CALVENTE MORENO.

Funcionaria de Instituciones Penitenciarias. Diplomada en Trabajo Social. Profesora Asociada Campus Internacional para la Seguridad y la Defensa (CISDE).

El tratado de paz destacó que la política exterior de Egipto, que ya no era sentida como fundamentalmente islámica, sus vecinos árabes aislaron el país, dejando Arabia Saudita como la principal superpotencia sunita en el Medio Oriente. Los acuerdos de paz, serían percibidos como una traición por muchos árabes, especialmente las organizaciones palestinas. En 1981, Sadat sería asesinado por la Yihad Islámica, considerando este grupo terrorista que el presidente egipcio había traicionado a los musulmanes por la firma de paz con Israel..

Por otro lado, **el shah de Irán sería derrocado por una revolución** que desembocaría en un régimen teocrático. La toma de poder por el establishment religioso, hizo que inmediatamente esta poderosa revolución tomase el nombre de 'revolución religiosa' (aunque no fuese la religión el origen de la misma), al grito de ***'ni Este ni Oeste, sino Islam'***, en un claro rechazo a los dos grandes bloques, en especial al estadounidense, estrecho aliado del shah.

La monarquía colapsó, la política del shah se paralizó y el país dejó de funcionar, quedando sin dirección. El shah abandonaría finalmente el país el 16 de enero de 1979. El refugio concedido por Egipto al derrocado shah, sería además otro motivo de justificación para las movilizaciones de los movimientos islamistas en Egipto. El ayatolá Jomeini, que había declarado la guerra al gobierno provisional, proclamaría su triunfo definitivo el 11 de febrero de 1979.

Jomeini dirigió la revolución con setenta y siete años de edad, partiendo de un islam activo, buscando la agitación de sus seguidores y animando por tanto al movimiento revolucionario, a derribar la dinastía Pahlevi. Su repentina aparición en la escena política, tras catorce años de exilio sorprendió a todo el mundo y muy pronto, en cuestión de meses, se convertiría en el líder nacional más carismático del país.

Para lograr movilizar a sus seguidores, Jomeini utilizó símbolos religiosos como el martirio y el Ramadán, convirtiendo la conmemoración del 'Asura' (fiesta de especial solemnidad para los chiíes, ya que conmemora el aniversario de la muerte de Husayn, nieto del Profeta Mahoma, asesinado en Kerbala en el año 680 d. C.), en una manifestación política. La Constitución de la república islámica, aprobada el 3 de diciembre de 1979, se basa en las leyes del islam y el poder del líder espiritual de la revolución.

Se fundamenta en el Velayat-e Faqih (el gobierno del jurista islámico 'sabio religioso'), principio que indica que la soberanía del guía espiritual, principal figura del país, emana del poder divino. En Irán, la nación deberá someterse a Dios, ya que Él es el auténtico soberano. La capacidad de legislar o juzgar será pues, responsabilidad del Altísimo, recayendo en Él la soberanía del pueblo.

El hombre, por tanto, solo será responsable ante Dios. La denominación 'república islámica', no convenció lo suficiente; las nociones 'islam' y 'república', se excluyen la una a la otra. En un ambiente chií, el principio de democracia, base de toda república, no tiene lugar: un estado donde el poder supremo tenga que salir del pueblo es inimaginable.

El poder y la autoridad de un parlamento, aunque sea elegido por el pueblo, viene de Dios, y por tanto, el parlamento es **responsable ante Dios y no ante el pueblo. Todas las leyes ya existen, el único legislador es Dios (Bosch Vila, 1980-81).**

El poder y la autoridad de un parlamento, aunque sea elegido por el pueblo, viene de Dios, y por tanto, el parlamento es responsable ante Dios y no ante el pueblo. *Todas las leyes ya existen, el único legislador es Dios (*Bosch Vila, 1980-81).

Las fuerzas islamistas en todo el mundo, tomaron la experiencia iraní como un buen modelo del **poder del islam** y su irrupción en la política. Sería para ellos, un punto de partida para terminar con las tiranías a través de movilizaciones y protestas especialmente en zonas habitadas por chiíes como Arabia Saudita, Bahrein, Kuwait, Líbano, Pakistán o Irak. Además, la revolución islámica de Irán, ofreció a otros grupos islamistas no chiíes un **ejemplo de cómo la religión podía regir el destino de las naciones** y de cómo los partidarios del Islam podían derrocar regímenes tiranos.

La mayoría de los grupos islamistas en el mundo musulmán encontraron un aliciente en la república islámica de Irán, una clara evidencia de que un régimen religioso podía funcionar, mejor aún, demostró a la gente que se podía derrocar a sus gobiernos. El impacto fue de una gran trascendencia y casi inmediato en todo el Oriente Medio.

La práctica totalidad de los gobiernos, vieron en ella, una amenaza directa para su seguridad y su integridad. Otros gobiernos dictatoriales, temieron un efecto contagio. Irak, invadiría Irán en 1980, ante el temor de que Teherán alentara una rebelión chiíta iraquí, y creído de que la potencia militar iraní se hallaba debilitada tras la revolución. Desató una cruenta guerra que culminaría ocho años después, y sin un claro vencedor.

Ese crucial 1979, también destacaría por otro evento considerado capital para la narrativa propia del yihadismo actual: los **soviéticos ocuparon Afganistán** en una campaña militar que resultaría desastrosa para la URSS, pero no para el movimiento, ya que la 'experiencia afgana' sería especialmente trascendente en el advenimiento y articulación de Al Qaeda.

Pero este acontecimiento, no ha de verse solo como un hecho eminentemente 'causal' para el surgimiento de un nuevo terrorismo; hay que destacar que fue también el origen de de toda una fuente de principios y

fundamentos básicos para sus protagonistas con una indudable clave intencional para ellos, que podemos deducir de la implicación brutal (en 'la causa') de esos yihadistas que acudieron a luchar en masa contra el invasor soviético, el nuevo enemigo del Islam.

La guerra supuso para los miles de voluntarios 'árabes afganos', el ensalzamiento de la lucha armada. Una 'internacional yihadista' había conseguido derrotar a una superpotencia en el campo de batalla. Se confirmaba el principio: *Defender el territorio musulmán es el deber más importante*.

Sin embargo, ni la **Revolución Islámica en Irán** -que había supuesto la mediática puesta de largo de la realidad islamista y un desafío para Arabia Saudita por el control del mundo musulmán-, ni el potencial de la resistencia afgana, deben hacernos olvidar otro acontecimiento no tan analizado, ni quizá tan comprendido, puede que olvidado o incluso desconocido, que sin duda alguna fue de suma importancia en el desarrollo doctrinal del movimiento salafista.

Este acontecimiento fue el **asalto a la Gran Mezquita de la Meca (Masyid al Haram) por Juhayman al-Utaybi y su grupo al-Jama´a al-Salafiyya al-Muhtasiba –JSM- en el mes de noviembre de aquél 1979.** El movimiento de Juhayman al-Utaybi, se nutrió de uno de los conceptos doctrinales más utilizados como herramienta de combate en la lucha de los grupos salafistas yihadistas contra la innovación y la apostasía. Se trata del peligroso concepto de 'Al walaa wa al Baraa', 'La lealtad y el Repudio'.

El asedio a la Gran Mezquita, fue uno de los acontecimientos más espectaculares para Arabia Saudita. **Dejó un legado ideológico**, el de su carismático líder Juhayman al-Utaybi, y una gran influencia de su grupo en movimientos radicales posteriores, tanto dentro como fuera de Arabia Saudita hasta el día de hoy.

Además, el asalto expuso la vulnerabilidad de la familia real de Arabia Saudita a los ataques terroristas internos, así como su incapacidad para proteger el santuario más sagrado del Islam. Un acontecimiento que llegó a ser considerado como la **antesala de la ofensiva yihadista en todo el mundo arabo-musulmán**, y que nos lleva a asegurar que la red conceptual islámica tradicional aún sigue viva (Bahae Eddine Boumnina, 2019).

El movimiento de Juhayman al-Utaybi y el asalto a la mezquita de la Meca: el preludio de un legado ideológico radical.

El 20 de noviembre de 1979, a primera hora de la mañana, dos semanas después de la peregrinación del Hajj de ese año, y en la víspera del nuevo siglo del calendario islámico (1399/1400), unos cinc uenta mil fieles de todo el mundo se encontraban reunidos para las oraciones del amanecer en el gran patio que rodeaba la sagrada Kaaba.

Mezclados con la gran masa de fieles, unos trescientos hombres, dirigidos por el carismático predicador Juhayman al-Utaybi -militante y líder religioso saudí, del grupo Al-Ikhwan-, tomarían la Gran Mezquita al grito de 'Allahu akbar', declarando la llegada del Mahdi o el redentor del Islam, pidiendo su reclamación y solicitando el derrocamiento de la Casa de Saud, debido a su descontento por el 'acceso occidental del Reino', condenando lo que percibían como una degeneración de los valores sociales y religiosos en Arabia Saudita, que había traicionado los principios islámicos.

El efecto psicológico que causó el asalto sería irreparable; era la primera vez que el lugar sagrado del Islam había sido humillado. Se reforzaba así, el mensaje para los ideólogos

del terror: ***ningún lugar, por sagrado que fuera quedaba a salvo de la acción de los islamistas.*** (Cuadernos de Estrategia, 173, La Internacional yihadista).

Cuando el imán terminó de dirigir el rezo, Juhayman y sus seguidores, empujándolo a un lado, agarraron el micrófono. A medida que el pánico se extendía, dos guardias fueron asesinados, serían las primeras dos víctimas del asalto.

Acto seguido, se cerraron las puertas para evitar la huída masiva de los peregrinos. Habían colocado ataúdes cerrados en el centro del patio, un acto tradicional de buscar bendiciones para los recién fallecidos. Pero cuando estos se abrieron, revelaron pistolas y rifles que serían distribuidos rápidamente entre los hombres.

Uno de ellos, comenzó a leer un discurso preparado: "Compañeros musulmanes, hoy anunciamos la llegada del Mahdi..., que reinará con justicia y equidad en la Tierra después de que se haya llenado de injusticia y opresión".

Este sería el 'anuncio extraordinario' para los allí presentes, la venida del Mahdi, un anuncio que se predice en los hadices (los dichos y acciones del profeta Mahoma; en ellos, se predice la llegada del Mahdi, un hombre dotado de poderes extraordinarios por Dios; algunos musulmanes creen que marcará el comienzo de una era de justicia y fe verdadera). **El nombre del Mahdi era Mohammed bin Abdullah al-Qahtani**, la figura esperada que guiaría al mundo musulmán hacia el final de los tiempos y que había llegado para librarles del mal del mundo moderno.

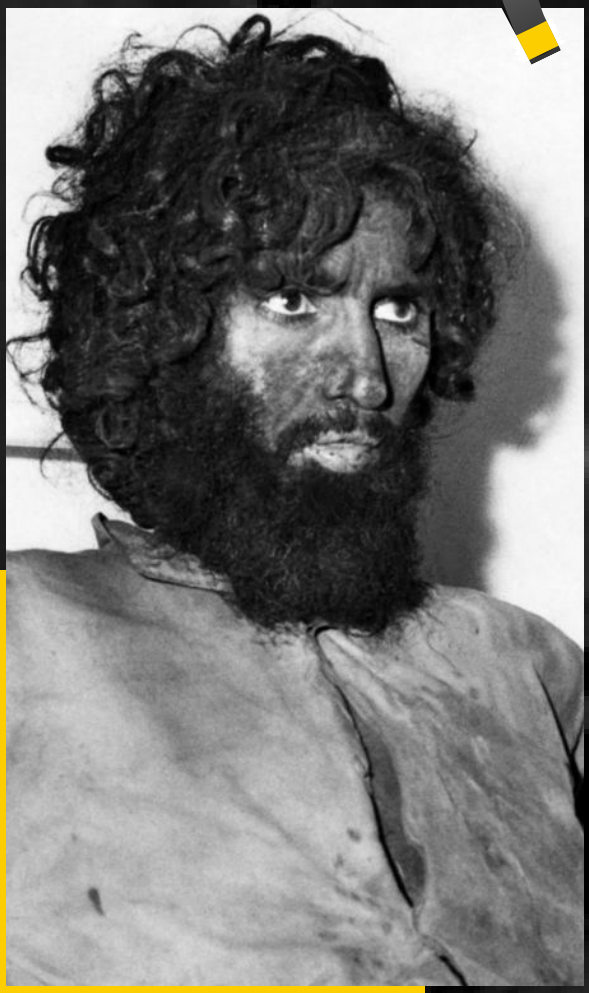
Posiblemente, el ataque vendría determinado por la creencia de Juhayman en la tradición sunita del 'renovador del siglo' (mujaddid al qarn), de acuerdo con la cual, un gran erudito aparecerá al comienzo de cada siglo islámico. Juhayman, pudo haber mezclado esta historia con la tradición suní del Madhi y de este modo concluir, que el amanecer del nuevo siglo (el día de la toma de la Gran Mezquita, coincidía justamente con el primer día del siglo XV en el calendario islámico), era un momento propicio para consagrar a Abdullah al-Qahtani como el Madhi.

Tras casi dos semanas de revuelta y quedando en entredicho la infundada e ilusa creencia de al-Qahtani en su propia invulnerabilidad (fue alcanzado por los disparos, muriendo en el acto), este suceso puso a las autoridades saudíes ante una situación muy complicada: no se podía usar la violencia en la Gran Mezquita.

Pero, finalmente, llegó la fatwa que permitió el uso de la fuerza durante el rescate de la Gran Mezquita. Arabia solicitó la intervención de Francia para terminar con el desafío. Finalmente, se puso fin al asalto. Al cabo de un mes, 63 rebeldes entre los que se encontraba Juhayman, serían ejecutados públicamente en ocho ciudades diferentes.

La policía saudí realizó numerosos arrestos contra personas que en algún momento habían estado involucradas con la JSM o con el Ikwhan de Juhayman.

En unos pocos meses, la organización de Juhayman sería casi completamente desmantelada, por lo menos en Arabia Saudita; sin embargo, la rama kuwaití del movimiento sobrevivió, manteniéndose activa



hasta el final de la década de 1980. El gobierno saudí, tomó la decisión de reforzar los poderes del establishment religioso; su control de la sociedad saudí, evitaría en el futuro que conflictos parecidos volvieran a ocurrir.

El grupo que irrumpió en la Mezquita de La Meca en 1979, era una facción radicalizada (Ikhwan, 'La Hermandad') de una organización pietista mucho más amplia establecida en Medina a mediados de la década de 1960, bajo el nombre de Al-Jama´a al-Salafiyya al-Muhtasiba (JSM), el 'Grupo salafista que ordena el bien y prohíbe el mal'.

Y es que el Ikhwan, la rama radical del líder Juhayman, sería la manifestación de un tipo particular de islamismo saudí que sobrevivió a su líder y que jugó un papel muy importante en la configuración del panorama político del país, un grupo caracterizado por centrarse en prácticas rituales (Juhayman era un ferviente defensor del advenimiento del Mahdi, el Mesías islámico que devolvería a los musulmanes a la senda de la virtud), un declarado menosprecio por la política saudí y un rechazo activo del Estado y su Institución.

Pero, ¿cómo surgió el JSM de Juhaymán?, ¿Quién era este líder tan carismático?

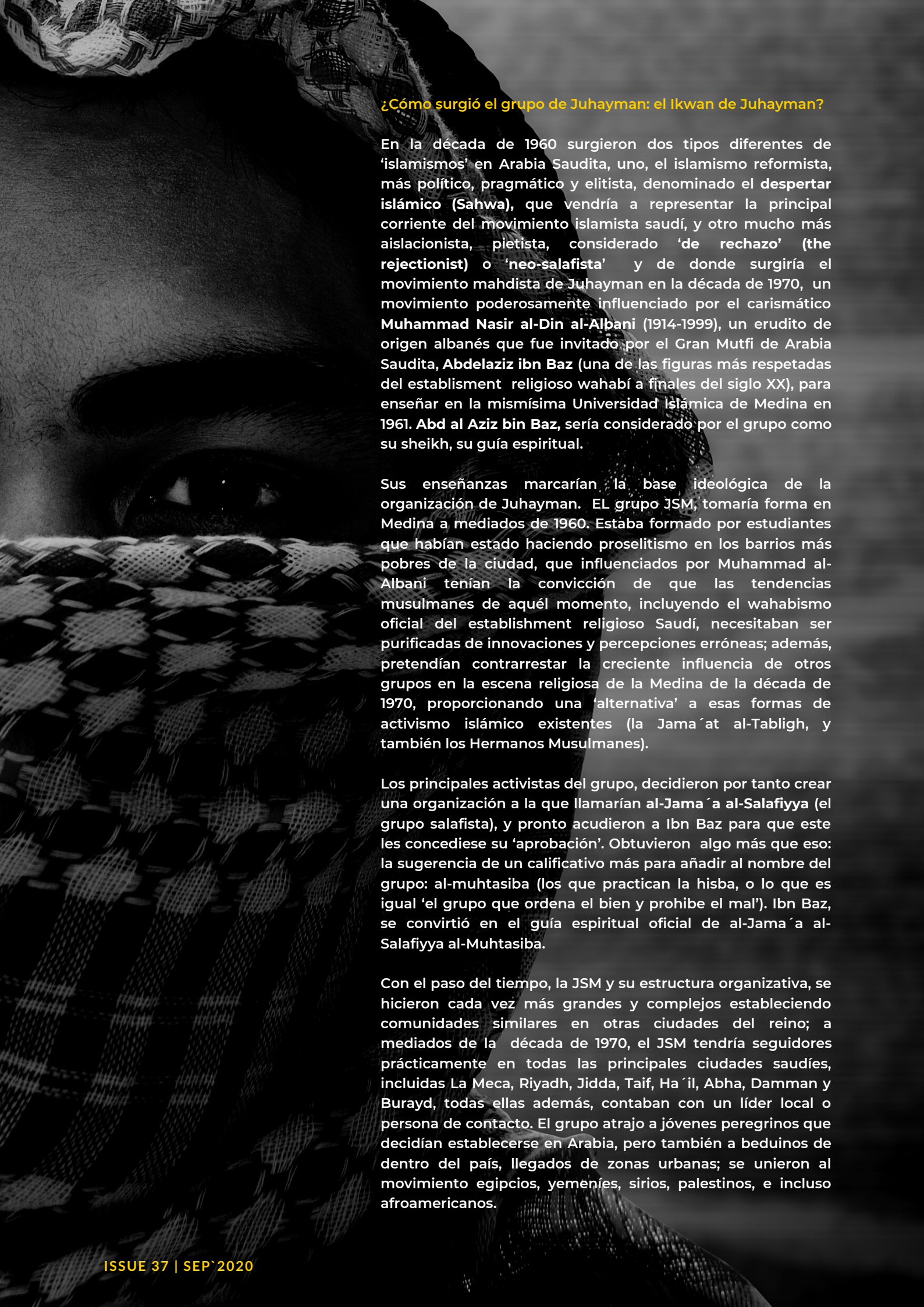
Juhayman bin Muhammad bin Sayf al-Utaybi (1936-1980), nació en el seno de una familia beduina en el asentamiento Ikhwan (hijra) de Sajir en la parte occidental de la región de Najd. La familia de Juhayman, pertenecía a la rama Suqur de la extensa tribu Utayba.

El joven Juhayman, se crió en un ambiente beduino muy tradicional. Su abuelo, Sayf al-Dhan, fue un jinete perteneciente al movimiento de los primeros ikhwan, un ejército creado por el príncipe Abdulaziz bin Saud para conquistar la Península Arábiga.

Participó en muchos asaltos antes del surgimiento del estado saudí bajo el rey Abdulaziz. A pesar de que se cree que fue el abuelo de Juhayman quien participó en las revueltas del Ikhwan, no fue este sino su padre –Muhammad bin Sayf- quien luchó junto al líder rebelde Sultan bin Bijad contra Abdulaziz. Muhammad sobrevivió a la batalla de Sbila en 1029 y vivió hasta 1972. Juhayman estaba muy orgulloso de las hazañas de su padre y siempre deseó evocar la memoria del viejo Ikhwan, a sus camaradas del JSM.

Juhayman, fue conocido por sus famosas "Cartas de Juhayman", nombre por el que hoy en día es conocida su ideología; sus pensamientos quedarían registrados en panfletos y casetes. Gran parte de su vida laboral, la pasó en la Guardia Nacional y según la mayoría de los escritos sobre él, parece que se unió en 1955 aunque no está claro si la abandonó en 1973 o quizá algo antes. Como Juhayman abandonó la escuela muy pronto y carecía de calificaciones escolares, nunca se inscribió en la Universidad Islámica de Medina, sino que asistió a clases durante algún tiempo en Dar al-Hadith, una antigua institución especializada en la enseñanza del hadith, afiliada a la Universidad de Medina.

Sería durante este periodo cuando Juhayman se incorporase al JSM. Allí se haría famoso por su linaje tribal, también por su edad y por su gran carisma, lo que hizo que alcanzase pronto gran protagonismo. Su particular disposición a criticar abiertamente a los Ulama atraería la atención de los más jóvenes en la organización. Tras la escisión del grupo JSM en dos facciones en el año 1967, Juhayman se convertiría en el líder de los Ikhwan –La Hermandad-, la más radicalizada de las dos.



¿Cómo surgió el grupo de Juhayman: el Ikwan de Juhayman?

En la década de 1960 surgieron dos tipos diferentes de 'islamismos' en Arabia Saudita, uno, el islamismo reformista, más político, pragmático y elitista, denominado el **despertar islámico (Sahwa),** que vendría a representar la principal corriente del movimiento islamista saudí, y otro mucho más aislacionista, pietista, considerado **'de rechazo' (the rejectionist)** o **'neo-salafista'** y de donde surgiría el movimiento mahdista de Juhayman en la década de 1970, un movimiento poderosamente influenciado por el carismático **Muhammad Nasir al-Din al-Albani** (1914-1999), un erudito de origen albanés que fue invitado por el Gran Mutfi de Arabia Saudita, **Abdelaziz ibn Baz** (una de las figuras más respetadas del establisment religioso wahabí a finales del siglo XX), para enseñar en la mismísima Universidad Islámica de Medina en 1961. **Abd al Aziz bin Baz,** sería considerado por el grupo como su sheikh, su guía espiritual.

Sus enseñanzas marcarían la base ideológica de la organización de Juhayman. EL grupo JSM, tomaría forma en Medina a mediados de 1960. Estaba formado por estudiantes que habían estado haciendo proselitismo en los barrios más pobres de la ciudad, que influenciados por Muhammad al-Albani tenían la convicción de que las tendencias musulmanes de aquél momento, incluyendo el wahabismo oficial del establishment religioso Saudí, necesitaban ser purificadas de innovaciones y percepciones erróneas; además, pretendían contrarrestar la creciente influencia de otros grupos en la escena religiosa de la Medina de la década de 1970, proporcionando una 'alternativa' a esas formas de activismo islámico existentes (la Jama´at al-Tabligh, y también los Hermanos Musulmanes).

Los principales activistas del grupo, decidieron por tanto crear una organización a la que llamarían **al-Jama´a al-Salafiyya** (el grupo salafista), y pronto acudieron a Ibn Baz para que este les concediese su 'aprobación'. Obtuvieron algo más que eso: la sugerencia de un calificativo más para añadir al nombre del grupo: al-muhtasiba (los que practican la hisba, o lo que es igual 'el grupo que ordena el bien y prohibe el mal'). Ibn Baz, se convirtió en el guía espiritual oficial de al-Jama´a al-Salafiyya al-Muhtasiba.

Con el paso del tiempo, la JSM y su estructura organizativa, se hicieron cada vez más grandes y complejos estableciendo comunidades similares en otras ciudades del reino; a mediados de la década de 1970, el JSM tendría seguidores prácticamente en todas las principales ciudades saudíes, incluidas La Meca, Riyadh, Jidda, Taif, Ha´il, Abha, Damman y Burayd, todas ellas además, contaban con un líder local o persona de contacto. El grupo atrajo a jóvenes peregrinos que decidían establecerse en Arabia, pero también a beduinos de dentro del país, llegados de zonas urbanas; se unieron al movimiento egipcios, yemeníes, sirios, palestinos, e incluso afroamericanos.

La huída de Juhayman al desierto.

En el año 1977, las autoridades habían recibido informaciones sobre la radicalización del grupo JSM, y la policía planeaba asaltar la Bayt al-Ikwan, la casa que compartía la Hermandad. Gracias a un aviso, Juhayman consiguió huir, buscando refugio en el desierto. En aquél entonces, y por fricciones internas, varios de los miembros del grupo habían dejado la organización, quedando él y un grupo más de seguidores en el denominado Ikwan o la Hermandad: la facción más radical del JSM. Durante los casi dos años que permaneció oculto en el desierto, Juhayman mantendría contacto con sus seguidores y fue precisamente durante ese tiempo donde se fraguó toda su producción ideológica.

Comenzaría a grabar cintas de casete y a elaborar panfletos, muchos de los cuales circularían en círculos islamistas en Arabia Saudita, al menos, hasta principios de la década de 1990. La primera de sus cartas, sería distribuida en varias ciudades simultáneamente el 31 de agosto de 1978.

La distribución de las cartas (no solo en Arabia Saudí, sino también en Kuwait) enfureció al régimen, quién de nuevo ordenó nuevos arrestos.

En la más política de ellas, “al-imara wal baya wal taa” (“El Estado, lealtad y obediencia”), Juhayman acusaba al régimen saudí de hacer de la religión un medio para garantizar sus interese mundanos, poner fin a la yihad, rendir lealtad a los cristianos -Estados Unidos-, y traer sobre los musulmanes el mal y la corrupción. Estableció, que el origen no Qurayshi de Al Saud (es decir, no descendiente de la tribu del profeta Mahoma) los excluía del derecho al liderazgo islámico.

Lo que le llevó a la conclusión de que el juramento de lealtad (baya), que unía a los saudíes con sus gobernantes, no era válido (batila) y que obedecerlo, por tanto, ya no era obligatorio, especialmente en aquellos temas en los que en su comportamiento y sus ordenes, los Saud contradecían la palabra de Dios. Es por ello que el líder del Ikhwan pidió a sus seguidores alejarse de las instituciones estatales y renunciar a sus trabajos y a la educación en escuelas y universidades.

¿Qué movía al grupo de Juhayman?

No existe una explicación sencilla que aclare la motivación del movimiento de Juhayman. En primer lugar, se debe distinguir la JSM por un lado, y la Hermandad de Juhayman por otro. El auge del JSM parece estar relacionado con una serie de cambios muy importantes para la sociedad saudí durante las décadas de 1960 y 1970; el aumento del conservadurismo social del establishment religioso, que sentía que poco a poco iba perdiendo el control de la sociedad; el advenimiento de nuevas corrientes ideológicas que proporcionaban alternativas al orden religioso y político establecido; y las tensiones socio-económicas resultantes del rápido proceso de modernización en el Reino saudí.

Los conceptos doctrinales de Juhayman: Al wala wa al baraa (la Lealtad y el Repudio), Millat Ibrahim (La comunidad de Abraham) y Awthaq ura al iman (Los lazos de fe más fuertes).

Juhayman revivió varios conceptos importantes de los escritos clásicos de los eruditos wahabíes más extremistas o radicales del siglo XIX, como Sulayman Abdallah o Hamad Ibn Atiq. Un primer concepto
utilizado por Juhaymán, el de ***'La Comunidad de Abraham' (Millat Ibrahim),*** es una alegoría de 'la verdadera comunidad islámica', recogida en la que se ha denominado la '*Sura de la al walaa wa al baraa'* (Corán 60: 4); los versículos 4 a 6 instruían a los musulmanes sobre cómo debían de comportarse con los paganos de la Meca, siguiendo el comportamiento 'ejemplar' del profeta Abraham, quién repudió a los 'adoradores de ídolos'.

Corán 60: 4, *"Tenéis un bello modelo en Abraham y en los que con él estaban. Cuando dijeron a su pueblo: 'No somos responsables de vosotros ni de lo que servís en lugar de servir a Dios. ¡Renegamos de vosotros! ¡Ha aparecido, entre nosotros y vosotros, hostilidad y odio para siempre mientras no creáis en Dios solo!' No es de imitar, en cambio, Abraham cuando dijo a su padre: 'He de pedir perdón para ti, aunque no pueda hacer nada por ti contra Dios. ¡Señor! Confiamos en Ti y a Ti nos volvemos arrepentidos. ¡Eres Tú el fin de todo!".*

Esta Sura 60:4, constituye la base de los salafistas para la configuración del concepto de la *al walaa wa al baraa* (WB). Los salafistas yihadistas interpretan políticamente los versículos de la sura y la combinan con el concepto de *takfir* contra los gobernantes musulmanes. El concepto de la WB, queda por tanto teológicamente legitimado y formulado en el salafismo, y en esta '*Sura de al walaa wa al baraa'* se expondrán las características de los 'enemigos de Dios y los musulmanes', cuya alianza está prohibida. Millat significa en árabe 'camino o sendero', aunque su uso la mayoría de las veces se refiere al hecho de significar 'la religión'.

En el Corán, el profeta Ibrahim –Abraham-, es una figura central y se describe como un 'líder de la humanidad' (Corán 2:124), un profeta y un 'amigo de Dios' (Corán 4: 125). Así, el texto sagrado se refiere a la fe de Abraham como 'millat Ibrahim', recordando que hay que seguir los pasos del profeta Abraham para repudiar a los no musulmanes y someterse sólo a la devoción y adoración de Alá, el único Dios. Esta 'sinceridad' hacia el *tawhid* (unicidad de Dios), se mostraría además por la destrucción de ídolos, que eran adorados por la comunidad, y su desaprobación hacia los mismos. El versículo retrata por tanto, la negación del profeta Abraham a los que adoraban a los ídolos, incluido su propio padre.

Los salafistas utilizan este verso para señalar algunos elementos importantes comprendidos en el concepto de WB, como por ejemplo, el hecho de que en la base de la relación entre musulmanes y no musulmanes, deberá permanecer la enemistad *(adawah)* y el odio *(baghda)* y que los no musulmanes deberán ser rechazados y repudiados hasta que se sometan al Islam y el tawhid. La tergiversación de este verso explica por qué los salafistas yihadistas proclaman la eliminación y matanza de los *kuffar,* que ellos consideran no adoradores de Ala, aunque es evidente que este versículo descontextualizado en la era actual, se refiere explícitamente a un grupo específico de personas que el profeta Abraham repudió, por un motivo concreto: su rechazo al *tawhid.*

Aunque muchos salafistas lo utilizarán (reinterpretándolo) como la 'evidencia' clara de una obligación ineludible para todo musulmán. Además, los salafistas yihadistas, también añadirán otro ángulo de interpretación a este versículo en particular: considerarán que los 'adoradores de ídolos' a los que se refiere la historia del profeta Abraham, incluyen a los musulmanes, especialmente a gobernantes y gobernadores que no aceptan sistemas políticos extranjeros y 'no islámicos' como la democracia o el secularismo. Estos sistemas, según ellos, son 'ídolos' también, que deberán ser por tanto, desautorizados.

Otro concepto revivido por Juhayaman, fue el de 'Los lazos de fe más fuertes' (Awthaq Ura al-Iman), que representaba las fuertes conexiones que unen a los musulmanes e imponen entre ellos una solidaridad mutua. Juhayman tomó el nombre prestado de una epístola escrita en el siglo XIX por el erudito que más influyó en el desarrollo de su idología, Sulayman Abdallah.

Ambos conceptos, *'Millat Ibrahim' y 'Awthaq Ura al-Iman'*, convergerían en uno más 'amplio', el principio de la 'Lealtad y el Repudio' (Al walaa wa al baraa), principio salafista rector de las relaci ones entre los musulmanes y los considerados kuffar e infieles. El principio de a*l wala wa al baraa*, se convirtió por tanto para Juhayman, en el principio definitorio del comportamiento islámico correcto. Pero **¿qué significa este peligroso concepto?**

El al walaa wa al baraa (al walaa: la lealtad se debe solo a Dios, al profeta, sus compañeros y a los musulmanes verdaderos; al baraa: el repudio o el rechazo), tiene sus raíces en el wahabismo temprano del siglo XVIII; más adelante sería desarrollado en los siglos XX y XXI. Las raíces ideológicas del moderno entendimiento salafista de WB, tienen su orígen en las enseñanzas de Ibn al-Wahhab, el fundador del Wahabismo, influenciado por los escritos de los eruditos medievales Ibn Taymiyyah y Al-Qayyim, entre otros (de hecho, las ideas de Taymiyyah son consideradas como una referencia teológica para muchos salafistas; aunque el erudito nunca utilizó el término walaa o baraa, sus escritos muestran que estaba familiarizado con ellos).

Así, los wahabíes creen que el WB es fundamental para ser musulmán. Cualquier musulmán que no muestre niveles 'suficientes' de walaa a los verdaderos musulmanes, y un nivel 'adecuado' de baraa a los no musulmanes, está en riesgo de cometer apostasía y convertirse en no-musulmán.

A los ojos de los eruditos wahabíes, la WB se convierte en el principio que rige las relaciones de los musulmanes con los kuffar – no creyentes- e infieles. Esta tradición wahabí de WB, sería heredada por generaciones posteriores que vendrían después de al-Wahhab, llegando hasta nuestros días.

Ya Ibn Taimiyyah desarrolló la idea de que la distinción entre los creyentes y los no creyentes, debía estar muy bien definida y estrictamente vigilada, explicando en detalle en sus tratados que era imperativo mantener las diferencias entre musulmanes y no musulmanes, mostrando su preocupación por la influencia de las fiestas religiosas de judíos y cristianos y enfatizando que estas debían ser evitadas.

Así, bajo el precepto del WB y basándose en las enseñanzas de Taymiyyah, al-Wahhab asumió que era un deber para los musulmanes no entablar amistad, aliarse o imitar a los no musulmanes o a los musulmanes 'herejes'.

Esta enemistad y hostilidad hacia los no musulmanes tenía que ser visible e inequívoca (los musulmanes no deben ser los primeros en saludar a los no musulmanes, imitarlos en su vestimenta, idioma, moralidad y cultura; del mismo modo, tienen prohibido participar en celebraciones y festivales o cualquier otro evento social originalmente inventado por los no musulmanes, ya que estos son signos de mostrar walaa al kuffar y sus tradiciones).

Wahhab, usaría las ideas sugeridas por Taymiyyah y Hanbal (que más tarde serían denominadas WB) para servir como un pilar de la aqidah (credo islámico). Así, en la tradición wahabí, el WB se convertiría en una prueba irrefutable de la verdadera fe, para mostrar una auténtica lealtad solo a Dios, como parte indispensable de la religión islámica (tawhid).

El concepto de WB en los primeros días del wahabismo:

El wahabismo se extendió por Arabia Saudita, gracias a que a finales del siglo XVIII la familia al-Saud se unió al movimiento wahabí y se rebeló contra el imperio otomano en Arabia. El primer estado saudí, finalizaría con los otomanos destruyendo la ciudad de Diriyah, el primer 'hogar' del reino saudí. Durante la rivalidad otomano-saudí, el concepto de la WB sería una herramienta para luchar contra los *kuffr*, implementada por eruditos wahabíes, entre otros, el nieto de al-Wahhab, Sulayman Abdallah (1715-1818), una figura que influyó en el pensamiento y desarrollo doctrinal del joven Juhayman al Utaybi un siglo y medio después.

Sulayman, en mitad de la agitación causada por la guerra y la traición, abordó el tema de la 'deslealtad' y escribió su famoso tratado 'al-Dala il fi Hukm Muwalat Ahl al-Ishrak (Evidencias contra la lealtad a los politeístas), en el que trató el concepto desde la perspectiva del al walaa wa al baraa. Algunos árabes que vivían bajo dominio saudí, cambiaron su lealtad al estado otomano, habiéndose visto obligados a adoptar el wahabismo como doctrina gobernante y sufrir las redadas regulares destinadas a expandir el reino; muchos, se mostraron bastante reacios a la alianza al-Saud y al-Wahab.

Sulayman argumentó que si los musulmanes mostraban lealtad (muwalat) a los politeístas (muskrikun), se volverían como ellos, convirtiéndose también en kuffar. El tratado de Sulayman, giraba pues en torno a cuestiones sobre la lealtad a los infieles, 'hacerse amigo' de los idólatras, ayudarlos contra los musulmanes ofreciéndoles lealtad...; Sulayman llegaría a afirmar, que aquél que mostrase a los idólatras un acuerdo con su religión por miedo, y un deseo de aplacarlos, era un infiel como ellos, incluso si los odiaba a ellos y a su religión y amaba al Islam y a los Musulmanes.

Para Sulayman, la confrontación militar otomano-saudí no fue simplemente una lucha entre la fe y la incredulidad; él consideraba que aquellos que estaban bajo dominio saudí y que luego cayeron bajo el dominio otomano y no emigraron ni lucharon como 'gentes que alguna vez siguieron el Islam', eran peores por su incredulidad y merecedores de castigo en el Fuego, como aquellos que en la época del profeta no emigraron de la Meca, por apego a sus hogares y por miedo a los infieles.

La posición de Sulayman sobre la lealtad a los politeístas e infieles, interpretada en el contexto de la lucha de Arabia Saudita contra los otomanos, agregó una dimensión política al concepto de la WB, aplicando el término general de lealtad al islam a una situación en la que dos estados estaban involucrados en un conflicto. Esto era un 'pecado y una ofensa grave' para los musulmanes.

El que abandonase la comunidad de creyentes para ponerse del lado del enemigo incrédulo, debía ser tratado como un apóstata. Esta dimensión política del concepto, fue posteriormente adoptada por Juhayman al Utaibi y por Abu Muhammad al-Maqdisi en el siglo XX (este último teórico yihadista, es conocido por ser el mentor del sanguinario ex líder de Al Qaeda en Irak, Abu Musab al Zarqawi), aunque con claros matices, ya que Juhayman no se basó en el concepto de takfir de los regímenes saudí y árabe, como sí lo hizo al-Maqdisi, un paso que resultaría catastrófico en la evolución del concepto en general y en la tendencia salafista yihadista actual.

Así, Abu Muhammad al-Maqdisi (n. 1959), profundamente influenciado por Juhayman al Utaby, se basó también en el citado verso 60: 4 para mostrar su comprensión de la baraa y su desaprobación de los gobernantes musulmanes a quienes llegó a equiparar con 'adoradores de ídolos' (tawaghit) por su adhesión a la ley hecha por el hombre en lugar de a la shariah.

Al-Maqdisi evoluciona el concepto de WB, desarrollado por Juhayman, yendo más allá y conectándolo con el de *takfir.* Mientras que Juhayman advirtió de la prohibición de pronunciar takfir –excomunión- a los

gobernantes siempre que estos se llamasen a sí mismos como 'musulmanes', distinguiendo de esta manera el Estado como institución (considerada por él como ilegítimo y no islámico), y los miembros individuales del gobierno (a quienes se negó, sin embargo, a excomulgar), Al-Maqdisi prolongó el concepto WB al de *takfir*, acusando a los políticos musulmanes de líderes del shirk y por tanto, de ser kuffar o incrédulos.

Este tratamiento radical de la WB por Al-Maqdisi, tomado en su base primigenia de los eruditos salafistas saudíes, ha convertido su 'interpretación' en una herramienta política que pretende 'obligar' a los gobernantes musulmanes a someterse plenamente a la legislación de Dios. Al-Maqdisi, dirá por tanto, que adherirse a las leyes 'creadas por el hombre', no es más que una forma de walaa fuera de lugar y acusará a los líderes musulmanes, políticos y funcionarios del gobierno de kuffar por seguir estas leyes que el identifica como 'ídolos' (los 'ídolos' condenados en la sura 60: 4, serán el equivalente actual de los 'gobernantes' del siglo XX-XXI).

Por tanto, los musulmanes según él, deberán emular al profeta Abraham repudiando y atacando a esos gobernantes a través del yihad, que él y la mayoría de los salafistas yihadistas, creen que es la forma más excelsa y elevada de mostrar baraa a los enemigos de Dios.

De esta manera, Al-Maqdisi basó su teoría en tres pilares: la creencia en el tawhid, y la negación en los 'dioses dispersos', que en el pasado tomaron la forma de piedras e ídolos primitivos y en la actualidad son los gobernantes y legisladores; la al walaa wa al baraa; y, la yihad, refiriéndose a ésta como 'el rango más alto de mostrar baraa' y de luchar contra los regímenes que no gobiernan de acuerdo con la Ley de Dios.

Así, Al-Maqdisi acusa al gobierno saudí de desviarse del camino del Islam; rechaza la legitimidad del gobierno saudita bajo la doctrina del WB, alegando que han abandonado la religión del Islam; fuertemente influenciado por Juhayman, convirtió el concepto de WB en el núcleo de su ideología.

CONCLUSIONES:

El JSM consideraba que el Islam había sido corrompido por la introducción de innovaciones reprobables y censurables (bid´a) en la práctica religiosa. La sociedad se encontraba desviada por tanto, de los principios religiosos.

La organización de Juhayman, se centró en sus inicios en una reforma moral y religiosa. Defendían el retorno a una lectura literal y estricta del Corán y el hadith como la única fuente de religión.

Durante mucho tiempo se asumió que el movimiento de Juhayman, era un fenómeno excepcional y de corta duración, cuya influencia sobre el islamismo saudí era muy limitada. Sin embargo, **su memoria se mantuvo muy viva, convirtiéndose en un icono para muchos grupos salafistas yihadistas.** Uno de sus principales 'herederos' sería al-Maqdisi, uno de los ideólogos salafistas yihadistas más prominentes, cuyos escritos estaban fuertemente influenciados por la ideología de Juhayman.

Juhayman rechazó categóricamente al estado saudí y a sus gobernantes, que fueron considerados 'tiranos' (taghut) por su movimiento, y a los que por tanto, **era una obligación desobedecer**. Como cita Bahae Eddine Boumnina, en referencia a Sayid Qutb y su libro 'Jalones en el camino' (Ma´alim Fi l-Tariq):

"Una sociedad en la que la legislación no se apoye en la ley divina, no es musulmana por muy musulmanes que se proclamen sus miembros".

En sus famosas 'cartas', ya se observaría un paralelismo claro con el discurso yihadista: como el énfasis en la necesidad de la yihad como lucha armada; la consideración de que los gobernantes actuales del mundo musulmán, que no gobiernan por la Ley de Dios, no tienen derecho a la obediencia y la lealtad (al walaa wa al baraa'); citas de Taymiyyah; o, la necesidad de establecer la religión y

CONCLUSIONES:

y revivir el Califato (Juhayman, describe que el califa deberá ser de la tribu Quraysh ('Proto-yihadismo? Un folleto de Juhayman al-Utaybi', 2018).

Tal y como advierte el analista Boumnina, a pesar de que Juhayman no logró su objetivo de 'conquistar la Meca', se convirtió en el icono del yihadismo moderno y en el más auténtico y referente más cercano de los grupos yihadistas de hoy en día. El primer 'ejemplo' de yihadismo de la era moderna (Al Ghuraba Magazine, edición especial Tercer Aniversario, Bahae E.Boumnina).

Tras el ataque a la Gran Mezquita, los grupos salafistas comenzaron a enfrentarse a otros gobiernos que consideraban ilegítimos. El poder inspirador de Juhayman había calado hondo. Es destacable por ejemplo, que el asesino del presidente egipcio Anwar al Sadat, Khalid Ahmad al-Islambouli, tenía una copia de las 'Cartas' de Juhayman, que le fue entregada por su hermano Muhammad, quien se encontraba en La Meca en diciembre de 1979. Este último había compartido con su hermano los escritos y la épica historia de Utaybi. En otro orden de cosas, **Juhayman, utilizó el concepto de la WB como herramienta política contra los gobernantes sauditas, reviviendo el concepto de la WB de los eruditos wahabíes de los siglos XVIII y XIX, como Sulayman Ibn Abdallah.**

A diferencia de Al-Maqdisi (tal vez el erudito más prominente que se opuso al estado saudí utilizando el concepto de WB) **Juhayman** no se basó en el takfir de los regímenes saudí y árabe (se mostró reacio a declarar a alguien incrédulo, advirtiendo que este era un asunto delicado, y que mientras que alguien mostrase 'el Islam', esa persona debía ser juzgada en el Islam, a menos que cometiese un acto de apostasía), como sí hizo Al-Maqdisi, quien evolucionó el concepto incluyéndolo en la doctrina de la corriente más radical del salafismo contemporáneo.

No sorprende en absoluto esta concepción radical de al-Maqdisi, más teniendo en cuenta que la interpretación literal y la generalización son algunas características de los salafistas modernos cuando se trata de abordar el Corán; **la exégesis coránica clásica, descubre por el contrario que los versos que llamaban a los musulmanes a alejarse de los no musulmanes, a ser hostiles o incluso a emprender una yihad incondicional contra ellos se refieren a un grupo específico de personas: los paganos árabes durante la época del Profeta, o los judíos y cristianos que eran hostiles a los musulmanes.**

Está claro que cada pasaje del Corán que prohíbe a los musulmanes formar alianzas con los no musulmanes, distanciarse de ellos, ser hostiles o incluso emprender una yihad incondicional contra ellos, se refiere a un grupo específico de personas, que generalmente eran los paganos árabes durante la época del Profeta, o los judíos y cristianos que eran hostiles a los musulmanes; estos pasajes, se refieren por tanto, a aquellos no musulmanes que eran activamente hostiles hacia 'ellos'.

Así, se cree que el Corán prohíbe tomar como aliados y amigos a quienes están involucrados en hostilidades activas hacia los musulmanes, a los que prohíbe ofrecerles secretos de guerra.

Lo que está prohibido es la relación con los que rechazan a sabiendas el Islam, pero incluso en ese caso, también el Corán nos habla de que hay excepciones.

A pesar de suscribir varios tratados con los musulmanes en Medina, los Quraisy y otras tribus árabes paganas, los violaron una y otra vez a traición. Se hizo evidente, cerca del final de la misión del Profeta, que las relaciones pacíficas con esas tribus eran imposibles, de ahí la instrucción de denunciar los tratados y hacer la guerra a los musulmanes ('The Islamic Doctrine of al walaa wa al baraa in modern Salafism', Mohamed Bin Ali, 2012).

CONCLUSIONES:

Los salafistas modernos intentan mostrar que el tema de WB está profundamente arraigado en el Corán y que la violación del concepto o la negligencia por practicarlo constituye una desobediencia grave a Dios, e incluso una apostasía.

Esta forma de interpretación estricta y rígida del concepto de WB, en especial en lo que respecta al trato con el 'otro' (cualquier no-musulmán, que será por tanto haram), ha sobrevivido y se ha desarrollado aún más en el contexto de los siglos XX y XXI, a pesar de que el primigenio desarrollo del concepto hay que situarlo en el contexto de los siglos XVIII y XIX, e incluso muchos siglos antes, en el siglo VII y en sus raíces extraídas del texto coránico (sura 60: 4, y otras como la 5: 51, 58: 22 o 60: 1).

La dimensión social y religiosa del concepto, y el posterior desarrollo político del mismo se ha sostenido en el tiempo, **entendiendo el concepto coránico de WB como la 'base de la fe islámica', como un absoluto, sin tener en cuenta los contextos temporales específicos.**

El estudio de la dinámica de cualquier grupo o movimiento islamista, no puede entenderse ignorando sus doctrinas religiosas, su ideología o su propio imaginario.

El concepto de la WB, que Juhayman convirtió en el principio definitorio para el comportamiento islámico verdadero y correcto, ha constituido una base importante en la ideología no solo del salafismo actual, sino también de otras ramas fundamentalistas. **Es suscrito por la mayoría de los militantes islamistas contemporáneos.**

Desafiar y contrarrestar las doctrinas religiosas de estos militantes islamistas, es imperativo en la lucha contra el terrorismo y en el manejo de la amenaza que estos grupos representan.

Desafiar las doctrinas religiosas del salafismo radical, en especial el concepto de la WB, es importante para hacer frente a la amenaza que representan.

Estos, utilizan la WB para identificar quiénes son sus amigos y quienes sus enemigos (quiénes son Musulmanes y quienes no) desarrollando así odio hacia a los que consideran sus 'adversarios'.

Este concepto sectario, se ha convertido en la base de la legitimidad para dotar al salafismo más radical del derecho a clasificar y excomulgar, para matar a no musulmanes y a musulmanes por igual.

La religión y la ideología, también juegan un papel importante en la radicalización, y no solo los factores sociales, políticos o económicos.

En este sentido, es importante entender la trascendencia del entendimiento que cada musulmán tenga del Islam. El profesor Mohamed Bin Ali (2012), lanza la siguiente reflexión: ¿Es cierto que el Islam es una religión que ama la paz y la armonía y se caracteriza por la misericordia y el amor? Si un musulmán cree que la base de las relaciones con los musulmanes es la guerra y no la coexistencia pacífica, inevitablemente desarrollará sentimientos de odio y enemistad hacia ellos.

En su desarrollo 'moderno', el concepto de la WB ha sufrido una radical transformación en su naturaleza, que va mucho más allá de asumir un rechazo y aislamiento de toda práctica o cultura no musulmanas.

Ahora se exige una demostración activa o visible de esta animosidad y odio hacia los no-creyentes, para mantener así intacta la fe del musulmán. Y esta concepción, dando un paso más allá, ha justificado pues el inicio de ataques contra los no musulmanes tanto dentro como fuera de la 'zona del campo de batalla', algo que transforma radicalmente el concepto de 'yihad' en el Islam. Y esta, como se ha comentado, es la base fundamental de los salafistas radicales, la incitación al odio y la legitimidad de la violencia contra la 'mayoría incrédula'.

Estudiar los versos coránicos y otros textos, en su contexto apropiado, demuestra que

CONCLUSIONES:

Estudiar los versos coránicos y otros textos, en su contexto apropiado, demuestra que estas aleyas pertenecen a aquellos judíos, cristianos o politeístas de Arabia, que habían entrado en una confrontación directa u oculta con el Islam y los musulmanes.

El Corán, en efecto, indica a los musulmanes que en situaciones de confrontación y guerra, no deben revelar sus secretos (bitanah) ni hacerse 'amigos' de estas personas, prefiriendo a los musulmanes (min duni al-mu´minin). Pero esta directriz no puede generalizarse, porque vemos el impacto del concepto salafista de la WB y es algo muy serio que conduce a afirmar que aquellos musulmanes no salafistas que abandonan la práctica de WB (tal y como es entendida por los salafistas), han apostasiado, se han abandonado y ya no son musulmanes, y esta es la peor de las consecuencias que tiene.

El comentado versículo 4 de la azora 60, sobre Abraham y su pueblo, se ha de estudiar como parte del todo que configura la Sura 60 al completo. El Corán prohíbe a los musulmanes entablar amistad con quienes se dedican a la hostilidad activa hacia los musulmanes, no odiar a todos los no musulmanes del mundo. Abraham y su pueblo manifestaban enemistad y odio, porque aquellos no-musulmanes eran activamente hostiles hacia ellos.

Por desgracia, hay salafistas que minimizan y en ocasiones **se oponen al uso del intelecto y la lógica humana**, a la hora de interpretar textos religiosos. Establecen que los textos religiosos, no solo regulan la mayor parte de los aspectos de la vida, sino que además, es Dios quien determina y guía su significado. Por tanto, a la hora de abordar un texto religioso, los salafistas afirmarán que uno no necesita aplicar sistemas humanos de lógica, sino que simplemente deberán 'implementarlo' como si el significado de ese texto fuese algo claro e indiscutible.

Además, son selectivos a la hora de proporcionar evidencias de legitimidad, eligiendo de forma selectiva a ciertos eruditos de la escuela Hanbalí como lo fueron Ibn Taymiyya, Qayyim o Ibn al-Wahhab. Buscarán en ellos, aquello que se ajuste a su propio pensamiento y cosmovisión, ignorando todo los demás.-

Juhayman y sus hermanos, quisieron emular el ejemplo del Profeta: Revelación, Propaganda, Toma de Poder Miliar y Establecimiento del Islam puritano para derrocar así a sus gobernantes impíos. Su movimiento se convirtió en inspiración y en todo un modelo para el yihadismo moderno.-

REFERENCIAS:

-Al-Ghuraba especial Tercer Aniversario, 2020, artículo de Bahae Eddine Boumnina.

-'Al Wala`Wal Bara`in Wahhabism: From a Tool to Fight Shik to Takfir o Muslim Leaders', 2019, Mohamed Bin Ali.

--'Back to the Roots, The Origins and the Beginning: Reflections on Revival (tajdid) in Islamic Discourse', Abdulkader Tayob.

-'Descifrando la mente del yihadista', Bahae Eddine Boumnina, 2019.

-'El islam radical. Teología medieval, política moderna',
Emmanuel Sivan, 1990.

-'El ala radical del Islam. El islam político: Realidad y Ficción', Waleed Saleh Alkhalifa, 2007

-INFOBAE: 'A cuarenta años de la Revolución Iraní: qué
cambió en Irak y en Oriente Medio', febrero de 2019.

-MEMO: 'Recordando el asedio de la Meca', M. Hussein,
diciembre de 2019.

-'La yihad afgana y la yihad argelina: perplejidades globales', Lopez Torres, R., 2014.

-"Proto-Jihadism? A pamphlet of Juahayman al-Otaibi',
Aymenn Jawad al-Tamimi, 2018.

-'Rejectionist Islamism in Saudi Arabia: The Story of Juhayman al Utaybi revisited', Hegghammer Thomas y Stephane Lacroix.

-'Salafi-Jihadismo: A 1.400 Year Old Idea Rises Again', MAJ
Jacob M. Teplesky, 2016.

-'The islamic Doctrine of al-Wala`wal Bara` (Loyalty and
Disavowal) in Modern Salafism, 2012, Mohamed Bin Alí.

¿QUÉ ES?

Ciberpol es un proyecto de ciberseguridad que vela por la integridad y seguridad de la ciudadanía, instituciones públicas y empresas privadas. Para tal fin dispone de herramientas eficaces en el área de formación, prevención y detección contra las amenazas cibernéticas, así como un centro avanzado de formación e investigación del mundo criminal, donde se implementan a diario las nuevas metodologías de criminalidad informática. Ciberpol trabaja para que Internet sea un lugar seguro.

ORGANIZACIÓN

CIBERPOL cuenta con diferentes brigadas de criminólogos, psicólogos, sociólogos, detectives, analistas e informáticos, expertos en ciberseguridad especializados para realizar estos análisis, los CIBs.

Los CIBs son el grupo de CIBEREXPERTOS que conforman la organización de CIBERPOL. Estos caminan bajo estrictos controles de seguridad y tanto su ética como su código deontológico garantizan la total tranquilidad y fiabilidad de la responsabilidad asumida. Se organizan dentro de la estructura jerárquica interna de CIBERPOL según su nivel, formación, capacidad, graduación o rango, se encargarán de cubrir un nivel u otro según se requiera.

PUEDES CONOCERNOS UN POCO MÁS VISITANDO

WWW.CIBERPOL.COM

EL VASO MEDIO VACÍO

Migración:
el purgatorio de los esperanzados.

MELISA CELESTINO

Diseñadora en Comunicación Visual y Analista de Información del Ministerio de Seguridad de la Provincia de Buenos Aires.

ALBERTO CARRACEDO

Ex-Oficial del Ejército Argentino (CMN). docente universitario y analista de seguridad y defensa desde las ciencias económicas.

ANÁLISIS:

Hemos tenido el honor de haber publicado en este medio un artículo en que exponíamos las particularidades del caso argentino respecto del tratamiento de la migración externa ("El vaso medio lleno", Nro. 34, Junio 2020). Esta vez y gracias a la generosidad académica de CISEG, deseamos ir más allá en un tema de tanta actualidad y trascendencia para el desarrollo presente y futuro de las sociedades.

Y es de nuestro interés contribuir a la multiplicidad de aspectos inherentes al fenómeno de las migraciones haciendo hincapié en un plano pocas veces mencionado, como lo es el tema del bienestar. Interesados en las profundas razones del comportamiento humano más allá de las cuestiones medibles y palpables.

Habitualmente se considera que las razones económicas son una de las prin-cipales razones que hacen a un grupo de personas migrar, pero rara vez se analiza particularmente que aspectos en su vida cotidiana hacen el "clic" en el interior de cada individuo a partir del cual se toma esa difícil decisión.

Se supone que las razones económicas tienen exclusivamente que ver con temas relacionados a la alimentación, la vivienda, el trabajo, etc.

Pero, aparentemente, hay cuestiones mucho más desconocidas -¿o desatendidas?- como estatus, ambición y posibilidades de desarrollo, que impulsan a la aventura de dejar el mundo conocido e iniciar la búsqueda del mundo deseado. ¿Será realmente posible dilucidarlo?

Por ello, trataremos de indagar en lo profundo del sentimiento del migrante a partir del conocimiento que ya nos ha proporcionado la ciencia, especialmente la psicología económica. Y descifrar qué es verdaderamente bienestar y como opera la búsqueda del mismo en el proceso migratorio.

EL VASO MEDIO VACÍO

El fenómeno de las migraciones es, decididamente, multidisciplinario y multicausal. Mantener una visión acotada a la mera necesidad de encontrar el migrante condiciones básicas de vida como motor de su desarraigo supone una capacidad de análisis reducida, sesgada, tal vez por la intrascendencia que supone para el local la aparición del foráneo en tanto no le dispute sus recursos. O directamente anulada por la reducción de la percepción del otro en la obnubilación generada por la xenofobia.

Cierto es que durante algunos períodos históricos, el hambre y la miseria han sido generadores de desplazamientos, algunos de los cuales –paradójicamente- fundaron a las sociedades modernas y sus grandes ciudades. Como describe Retortillo Osuna: "Éste, el capitalismo, tanto de forma directa como indirecta, fomentó siempre las migraciones, buscando mano de obra barata, por una parte, y, por otra, produciendo miseria en muchas regiones del planeta, lo que, obviamente, provoca siempre procesos migratorios."(2006, p. 124).

Inicialmente la búsqueda de bienestar (palabra que desde nuestro punto de vista y en el uso tradicional de la misma, representa erróneamente los fundamentos en que basar la migración) puede haber sido uno de los elementos determinantes de las migraciones masivas de la historia.

De allí que la lógica de la carencia como disparadora de las mencionadas migra-ciones puede esconder algún tinte distinto en las motivaciones de emigrar. Así, por ejemplo, Vera Zamagni nos pone de manera concreta al tanto del fenó-meno por el cual grandes flujos migrantes se sucedieron en el contexto de la Revolu-ciones Industriales en Europa, al explicar que: "si la pobreza era antes inevitable, dada la limitación de los recursos que el suelo podía proporcionar... después de la revolución in-dustrial la pobreza se convierte en una responsabilidad social ligada a las modalidades de distribución de los productos y no a su insuficiencia absoluta." (2001, p. 26)

En definitiva, la migración no era pulsada por no haber, sino por no acceder, ya que definitivamente la pobreza es, justamente, el estadio de no acceder a lo que otros sí. Y en tal contexto histórico (fin del feudalismo e inicios de la industrialización) ese acceso básico a alimentos y enseres rudimentarios, representa un bienestar que podríamos de-nominar de subsistencia y absolutamente distante de las apetencias actuales.

O sea, lo que parecía en la promesa industrialista una avalancha de abundancia, lo fue para el estrato social que pudo disfrutar de tales adelantos, y no para aquellos que, desplazados de sus orígenes y sus seguridades –aunque estas fueran penosas en la vida cotidiana- constituyeron solamente el combustible gracias al cual la máquina industrialista se desarrolló.

Aún hoy, existe un férreo fundamento de que las migraciones son en sí mismas expresiones de la más básica necesidad material o de participación social. Así se plantea una especie de ajedrez humana donde las casillas (su contenido, sus recursos) deben ser ganados.

Una visión facilista que puede suponerse paralela a la visión geopolítica tradicional de, por ejemplo, el norte rico y el sur pobre, como si existiera una dinámica lógica de su-pervivencia en la que la población mundial migra exclusivamente para dar satisfacción a su animal humanidad.

La siguiente cita nos encuadra en lo expresado: "*Y, evidentemente, los países re-ceptores de inmigrantes son los países ricos, fundamentalmente Europa y América del Norte, además de algunos países asiáticos, mientras que las cuatro principales zonas de exportación de emigrantes son África, América Latina, el Este de Europa y Turquía, ade-más de algunos países asiáticos...*" (Retortillo Osuna y Otros, 2006, p. 125).

La lectura sin profundidad del párrafo precedente nos llevaría a la visión antes des-cripta.

De allí y como anticipamos, adjudicamos al término bienestar la carencia de representar en la actualidad, y fielmente, todo el arco iris de pretensiones, deseos, ideas o proyectos por los cuales una persona o grupo de ellas se lanza desde la inquietud cierta, a la prosperidad incierta, navegando en un purgatorio –a veces eterno- en el que pagar la osadía de abandonar lo propio y aspirar a pertenecer a lo ajeno.

Profundizando lo ya expresado, la ciencia económica –paradójicamente- tiene mucho que ver con el vacío del término bienestar, simplemente porque con frecuencia se lo utiliza como referencia a un estadio mental de plena satisfacción sin considerar que la satisfacción, como establecen Hausman y McPherson (2007, p. 122) es la concreción de un deseo (en el caso económico que una preferencia se haga realidad) y no tiene nada que ver con un sentimiento de felicidad.

En este cambio de lo que significa realmente bienestar, Harari hace un razona-miento de lo que pareciera ser una paradoja: "... hoy en día mueren más personas por comer demasiado que por comer demasiado poco, más por vejez que por una enferme-dad infecciosa, y más por suicidio que por la suma de soldados, terroristas y crimina-les...", en el que pareciera plasmarse el hecho de que los daños provocados por las carencias de la antigüedad no han desaparecido, sino mutado a nuevas formas y padecimientos, inclusive, a partir de la abundancia.

Resultaría entonces que existe una neo pobreza, que va más allá de la imposibilidad de comer o vestir, sino que se sustenta en una escalada de posesión sin criterio y hedonista, de la tenencia de elementos sin que éstos provoquen una evolución sustancial del individuo y el estrato social al que pertenecen.

Así, en un contexto en que las personas tienen acceso a una cantidad cada vez mayor de cosas, pero donde las calidades y utilidades son inciertas o inocuas, la pobreza pareciera estar disfrazada de modernidad y por ello pasa inadvertida.

Sobre el tema, Retortillo Osuna anoticia sobre la profundización de este aspecto de la neo pobreza ya que considera que uno de los elementos que motorizan a las migraciones modernas es: "...*el progreso tecnológico tan acelerado que, difícilmente, si no imposible, los países más atrasados podrán alcanzar, o ni siquiera acercarse, a los países más adelantados*" (2006, p. 124).

Suponer entonces que la decisión de migrar para obtener mayor bienestar, para estar mejor, entendiendo mejor como un conteo superior de adquisiciones y goces, resulta una mezquina síntesis de la problemática que la recuesta en lo pragmático, en lo palpable, en la concreción de tener -por ejemplo y tan solo- un automóvil o un celular de última generación Y, obviamente, la decisión de migrar estaría resultando de la inspiración en cuestiones más profundas que llenar el estómago o gozar bienes y servicios, y por las cuales justificar penurias inhumanas como embarcarse a una muerte segura en una barcaza en el Mar Mediterráneo o cruzar un desierto asfixiante en el sur estadounidense.

Las apetencias toman una dimensión diferente, mucho más profundas, ya no fundadas en padecimientos de tipo orgánicos fácilmente medibles nominalmente (calorías que se ingieren, salarios ganados, etc.) sino de complejidades sociales en que el sentido de pertenencia resulta un disparador potente –y a veces mortal- para el inicio de una vida signada por el destierro en busca de un futuro en extremo incierto, pero que se sueña hermoso.

Lo buscado ya no es el alimento, ni la seguridad, ni el cobijo. Lo que se busca es el sueño americano, el estatus europeo, la pertenencia a una cosmovisión distinta de la vida, al contexto merecido y no el que ha tocado. Y, justamente, debe purgarse la osadía de semejante hazaña. El padecimiento es aceptado porque pareciera ser el precio de cambiar el destino. La indolencia, la xenofobia, el castigo, el desprecio, son sólo escalas en semejante camino, escalas que pueden ser eternas aunque esto pareciera no importarle

al migrante que suele padecerlas hasta el final de su vida en el supuesto de que ese futuro deseado será alcanzado por sus hijos.

En este proceso, las expectativas resultan un combustible formidable, tanto que suelen obnubilar al desterrado quitándole la capacidad de apreciar correctamente una realidad que no dista de aquella abandonada en su terruño natal.

Y así el migrante decide, ya no la contemplación pasiva de su vida, sino la búsqueda intrépida de un futuro distinto por el cual asume la determinación de poner en riesgo su propia humanidad.

Julieta Gaztañaga en *"El derecho a decidir del pueblo vasco"* (De Critóforis y Otros, p.69) inicia su artículo académico con la siguiente cita: "En todo caso, la defensa del derecho a decidir no puede ser una bonita declaración de intenciones sobre un papel, sino una praxis (Matute, 2016)". Y el migrante moderno es eso, praxis.

Da la impresión entonces que el derecho a decidir (en este caso pertenecer) va más allá de las condiciones geográficas, alimentarias, sociales. En todo caso éstas forman parte de un combinado que, en el modelo mental de las personas, afectan la decisión de ser o no ser parte de ese contexto. Y la decisión da lugar a la acción (la praxis) de migrar a un territorio distinto o a un nivel social diferente, donde lo anterior ya no los afecte, donde no se padezcan las situaciones que no se pueden gobernar. ¿Donde el contexto sea otro, o donde la persona pueda ser otra?

Volviendo a la cuestión económica o, en todo caso, a la errónea cuestión de suponer que las migraciones se dan tan sólo por cuestiones micro como alimentarse; hace muchos años ya el francés Gabriel Tarde –a quién se considera padre de la psicología económica- estudió que en el consumo (y, a partir de él, el desarrollo de la vida en sociedad) resulta de una complejidad que contiene las cuestiones básicas del hombre, aunque las supera de manera abrumadora.

A él se le reconoce la enunciación de la causación de la conducta económica, la que se esboza como una función en que el consumo es determinado por el deseo (D) y la creencia (Cr)[, y de la que se derivan los siguientes aspectos redactados por Quintanilla (2000, p. 97):

“El consumidor es un ser hecho de deseos y apetitos que cree, con o sin razón, en la utilidad agregada del deseo cuando se consigue.” O sea, supone una satisfacción unavez alcanzada la meta, el logro, sea el uso de un bien o, en este caso, la concreción de un cambio de vida en el que puedan darse todos los supuestos beneficios.

“Por ello está dispuesto a sacrificios. El precio, lo que cuesta lo que desea en términos afectivos, viene determinado por la intensidad del deseo. Y la demanda refleja la fuerza de las creencias que son los mitos relacionados con una época relacionada.”

Si el precio es la vida, o ponerla en riesgo como observamos en el Mediterráneo o en el desierto estadounidense, debemos asumir que del migrante, por el precio a pagar, se desprende un deseo arrollador, una fuerza irresistible que lo impulsa a lo que ve (por ejemplo en el cine) o lo que escucha (de vecinos que reciben dinero de otros países por parte de familiares que ya han migrado).

Porque lo que ve y que escucha es sólo eso, imágenes y palabras, y de ninguna manera una vida feliz asegurada.

Y el mito, la creencia que migrando se soluciona el problema, recrudece con fuerza ante cada hecho negativo de la sociedad a la que se pertenece. El mito es la mecha que enciende la acción. Recuérdese la larga fila de ciudadanos argentinos en los consulados de Italia y España luego de la crisis del 2001.

Los entrevistados en ese momento, además de despotricar contra la situación del país, repetían el mito de que en los mencionados países encontrarían lo que aquí no se daba: paz, trabajo, estabilidad.

A los pocos años muchos regresaron, tal vez con mayor frustración que con la que partieron. Había paz, trabajo y estabilidad pero no a la altura de la xenofobia, el desprecio y la categorización social inferior. El precio era demasiado alto.

Cierra en tercer lugar el autor mencionado: *“el consumo fluctúa constantemente según las formas que estos mitos adquieren: voluntad de poder, ambición y desafíos. Este fenómeno se amplía por la imitación”.*

Se nos ocurre interpretar entonces que el hecho de consumir en un individuo es el resultado de una sumatoria de factores ajenos a los productos disponibles, que se desarrolla en la propia mente del consumidor y en base a la información recolectada a través de su vida en el transcurrir de sus vivencias familiares, sociales, religiosas, etc. Y que volcadas al acto de consumo se limitaran al campo de lo posible determinado por variaciones de su propia personalidad.

Si asumimos entonces que el consumo engloba a todos los aspectos de la vida, inclusive al lugar donde residir y el trabajo a realizar, la migración no es más que la expresión de la verdadera potencia de las necesidades del individuo.

EL VASO MEDIO VACÍO

En algunos casos la decisión de migrar lo colocará –siempre en su propia visión- sobre su grupo de familiares, amigos y compañeros de trabajo como una persona poderosa, que es dueña de su destino y no se resigna a la situación contextual que le ha tocado.

O como protagonista de una vida distinta, aceptando el cambio por el cambio mismo, soltándose de ataduras y sentimientos de resignación. Siguiendo, tal vez, a una masa desconocida que lo ha precedido en la empresa de desarrollar una nueva experiencia en un lugar lejano.

A estas alturas –y vale reforzarlo-, es claro que la utilización del término consumo para explicar las motivaciones de un migrante, va más allá de la simple decisión de comprar tal o cual insumo o de tal o cual marca, sino de cómo construye cada individuo su visión de la vida esperada y pugna con el contexto reinante por adquirirla. O al menos lo intenta, aún soportando condiciones
similares o peores que las del lugar de origen. De lo
propuesto por Gabriel Tarde se desprende que en definitiva el acto de consumir (para nosotros: nuestro modo de vivir) –y donde hacerlo- es la exposición de un sinfín de cuestiones culturales e históricas entremezcladas con las cuestiones de otros individuos con los que se generan lazos.

Y dónde vivir y qué vida tener (o que al menos se pretender tener) es parte de esta exposición que moldea nuestra existencia. De hecho en la más básica microeconomía, que es la parte de la ciencia económica que se ocupa de modelar el comportamiento de los individuos respecto de su apetencia por los recursos, se presentan varios supuestos que nos enfocan en las cuestiones germinales de la acción humana más allá de la simple posesión o deseo de poseer bienes y servicios.

Por ejemplo, el efecto Veblen, que opera cuando el consumo de un bien es para demostrarle a los demás el poder que el propio consumidor tiene.

O los efectos Bandwagon y Snob que: "denotan situaciones en que la demanda de un bien o servicio aumenta o disminuye a medida que otros consumidores se muestran interesados y consumen tales bienes o servicios" (Sassatelli, 2004, p. 89).

¿Y si en lugar de hablar de bienes aislados, lo hacemos en la cesta completa de interacciones que los individuos tienen y las profundas fundamentaciones psicológicas y sociales de las mismas? ¿Por qué durante la década del ´70 en Argentina se hablaba de emigrar a Australia? ¿Moda?

¿Por qué la mayoría de emigrados Sirios pugnaban por entrar a Alemania en lugar de quedarse en Turquía, Italia o Grecia que estaban mucho más cerca en el arduo camino a recorrer? ¿Por qué misteriosa razón un joven de la zona pobre de un país abandona su terruño miserable, por cierto- para vivir en una barriada marginal donde, además de miseria, encontrará rencor, exclusión, un medio ambiente degradado y conformar un cuerpo social atomizado adentro y rechazado desde afuera?

Que tiene graves consecuencias, ya que, como dice Castells: *"Asistimos, por consiguiente, al surgimiento y a la generalización progresiva de movimientos sociales urbanos, es decir, sistemas de práctica sociales contradictorias que controvierten el orden establecido a partir de las contradicciones específicas de la problemática urbana"* (2013, p. 3).

Todo lo anterior, tal vez, sea la clave para comprender el fenómeno del migrante, específicamente del migrante moderno. De llegar a comprender lo que le dicta su corazón ya que, pareciera que la decisión se funda más en el corazón que en el cerebro o el estómago como en épocas pasadas.

El migrante siente imprescindible estar en el cambio posible y no en la normalidad establecida. No lo asusta el hambre, sino que lo entusiasma la posibilidad de comer,

ganando dignamente sus alimentos sin depender de la ayuda caritativa de Naciones Unidas. Siente la posibilidad de ser protagonista de una vida de aventura en la vivienda prefabricada con retazos de madera y chapa, aunque húmeda y sobre pasillos con olor a cloaca en la barriada pobre, y no la resignación a la nada en el fresco de su rústico rancho en la montaña o en la selva.

Siente el desafío de entender un idioma incomprensible, aunque sepa que muchas de las palabras que le dicen son insultos o expresiones de menosprecio, antes que escuchar las mismas penas en el idioma de su infancia.

¿Existirá entonces, como hemos planteado, una neo pobreza mucho más compleja y abarcativa que el concepto de pauperismo que hasta ahora manejamos? Aparentemente, sigue siendo más tentador un futuro posible que pertenecer a la realidad en la que se nace.

Justamente el desafío de las sociedades modernas, no sólo es la comprensión del fenómeno migratorio, sino aprovechar ese potencial que está buscando la oportunidad de explotar, de participar, de existir. De quienes se mueven simplemente por esperanza y aceptan por ello transitar el más lúgubre, y muchas veces eterno, purgatorio.

Bibliografía

CASTELLS, Manuel. (2013). Movimientos sociales urbanos, 13 Edición, Buenos Aires, Editorial Siglo XXI. ISBN 968-23-0407-5.

DE CRISTÓFORIS, Nadia, Et Al. (2016). Jornadas “Un siglo de migraciones en la Argentina contemporánea: 1914-2014”. Buenos Aires, Editorial de la Universidad de Bue-nos Aires. ISBN 978-950-29-1593-7

HARARI, Yuval Noah. (S/D).Homo Deus, Editorial Debate, Material de clase Maestría en Inteligencia Estratégica, UNLP, 2018.

HAUSMAN, Daniel y MCPHERSON, Michael.(2007). El análisis económico y la filosofía moral, México, Fondo de Cultura Económica. ISBN 978-968-16-8506-5.

QUINTANILLA PARDO, Ismael. (2000). Psicología económica, McGraw-Hill, Espa-ña, (S/D).

RETORTILLO OSUNA, Álvaro y Otros. (2006).Inmigración y modelos de integra-ción: entre la asimilación y el multiculturalismo, Trabajo Académico, Universidad de Valla-dolid.Material de clase Maestría en Inteligencia Estratégica, UNLP, 2018.

SASATELLI, Roberta. (2012). Consumo, cultura y sociedad. Buenos Aires, Editorial Amorrortu. ISBN 978-950-518-666-2.

ZAMAGNI, Vera.(2001). Historia Económica de la Europa Contemporánea, Edito-rial Crítica, España. ISBN 84-8432-149-5.

Curso

ONLINE

"LAS PRISIONES COMO ESPACIOS DE ADOCTRINAMIENTO Y RADICALIZACIÓN YIHADISTA"

Campus Internacional para la Seguridad y la Defensa (CISDE)

LA ACTUALIDAD HA VENIDO A CONFIRMAR QUE LAS PRISIONES SE HANCONVERTIDO EN ESPACIOS DE ADOCTRINAMIENTO Y RADICALIZACIÓN YIHADISTA.

EL PASO POR ESTOS NÚCLEOS DE ADIESTRAMIENTO DE LOS ACTUALES LÍDERES DE ORGANIZACIONES YIHADISTAS, ASÍ COMO DE TERRORISTAS QUE A SU EXCARCELACIÓN HAN COMETIDO ATENTADOS, EVIDENCIAN ESTOS PROCESOS.

EL NUEVO LÍDER DE ISIS, **ABU IBRAHIM AL-HASHIMI AL QURAISHI**, SU ANTECESOR **ABU BARKR AL- BAGHDADI**, O **ABU MUSAB AL-ZARKAWI**, QUIEN FUERA LÍDER DE AL QAEDA EN IRAK, SON BUENA MUESTRA DE ELLO.

COMO RESPUESTA A ESTOS PROCESOS Y PARA HACER FRENTE A LA AMENAZA, HAN COMENZADO A SURGIR PROGRAMAS PIONEROS EN PRISIONES, CON RESULTADOS DIVERSOS.

Fecha de inicio: 19 de octubre 2020
100% online - 200 horas
Profesora: María Dolores Calvente Moreno
Más info en: info@cisde.es

PRECIO REBAJADO

150 €

PROF. DE INSTITUCIONES PENITENCIARIAS Y CRIMINÓLOGOS

LA ENTREVISTA

SECCIÓN CÓNDOR

UNIDAD EXPERTA EN OSINT Y HUMINT Y DEDICADA A LA MONITORIZACIÓN Y SEGUIMIENTO DE TERRORISTAS YIHADISTAS EN REDES SOCIALES

David Garriga

LA ENTREVISTA:

SECCIÓN CÓNDOR

1- ¿Qué es Sección Cóndor?

Sección Cóndor, es una pequeña unidad privada que ha sido creada para la monitorización y seguimiento de las distintas RRSS que utilizan los yihadistas y los partidarios del Daesh.

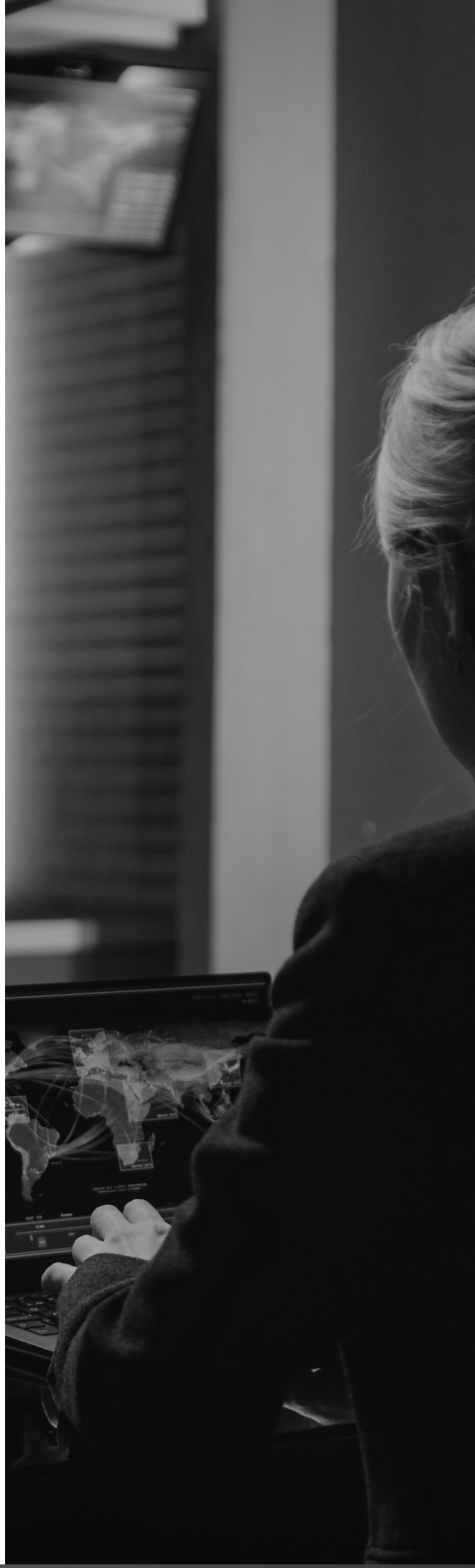
Estos terroristas han ido diversificando su ideario mediático a diversas plataformas sociales online que hace que la yihad mediática siga expandiéndose y abarcando a un numero mayor de "consumidores" de su ideario, algo que hace aumentar la difusión del contenido audiovisual yihadista ergo aumenta también la posibilidad de que, a causa de este incremento de su discurso llegue a más gente y puedan producirse más actos terroristas de la mano de actores individuales. Nosotros estamos centrados en Europa, pero hacemos nuestra labor globalmente

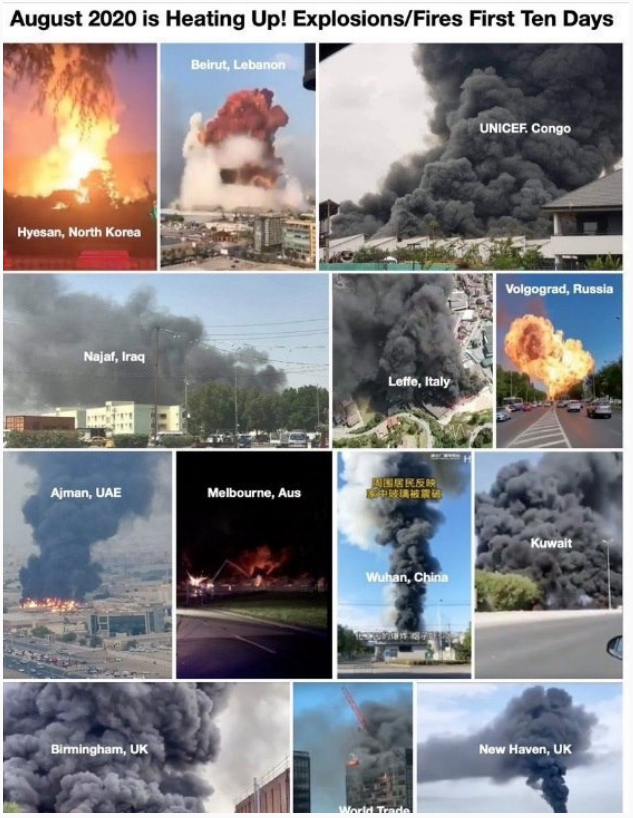
Nuestra razón de ser no es que haya espacios libres que cubrir, sino la de sumar en la lucha contra el terrorismo de etiologia yihadista. Somos férreos en el pensamiento de que contra esta lacra cuanto más se sume mejor, pero ojo, con discreción, no pretendemos cobrar ningún protagonismo que distorsione nuestra labor.

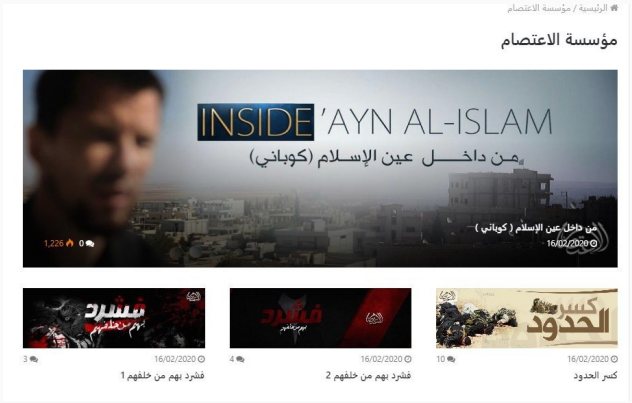
Podemos ser útiles pero no a base de crear alarmas innecesarias ni de ejercer de altavoz de los terroristas, esa no es el objetivo de nuestra pequeña sección. Si entramos en ese juego estaríamos dando "alas" al yihadismo que al final es la hoja de ruta de la yihad mediática, expandir el terror, ya lo dicen ellos "media jihad es la mediática".

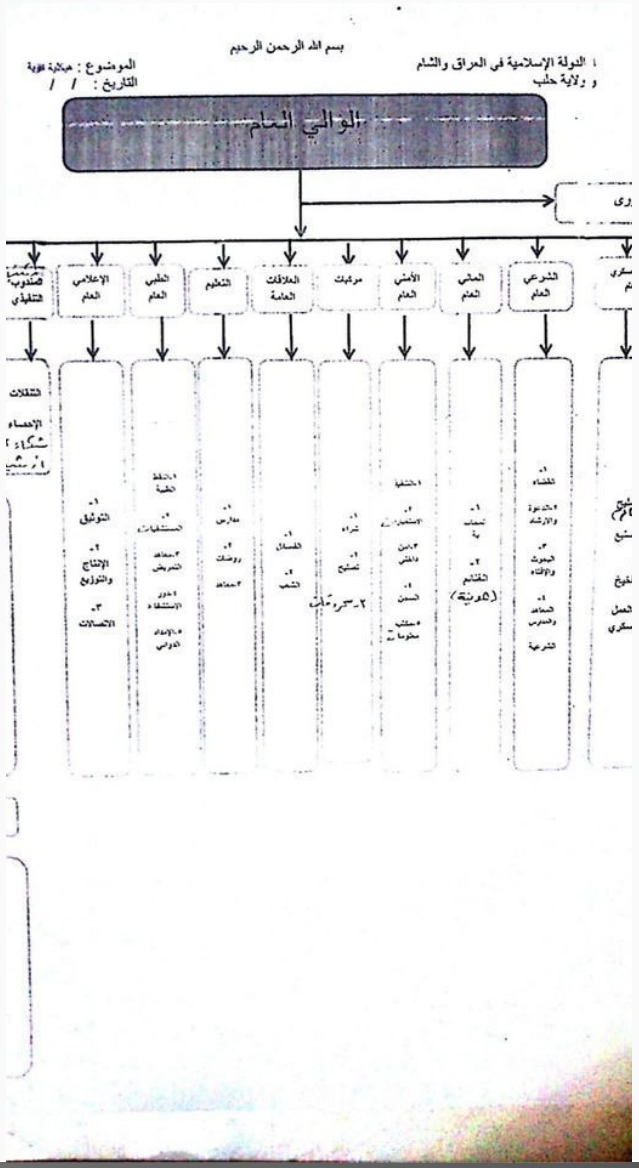
2- ¿Porque se llaman "Cóndor"?

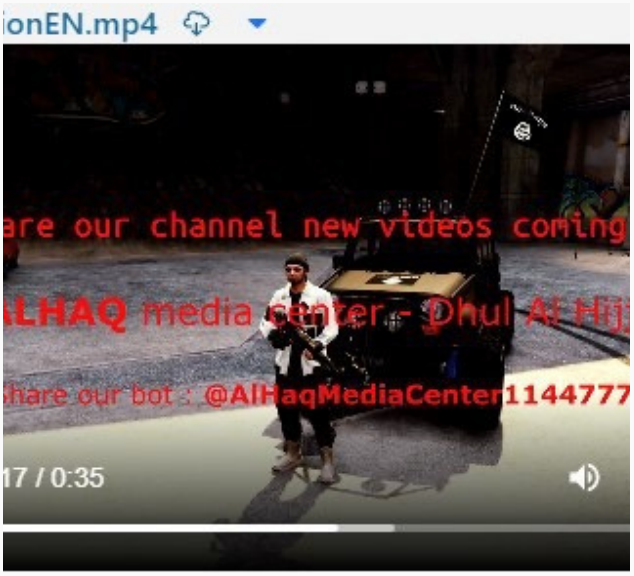
Porque al igual que esa magnifica ave, estamos sobrevolando desde las alturas intentando que no se nos escape nada en nuestra observación. A día de hoy tenemos un porcentaje bastante elevado de canales vinculados con los terroristas de etiología yihadista monitorizados.

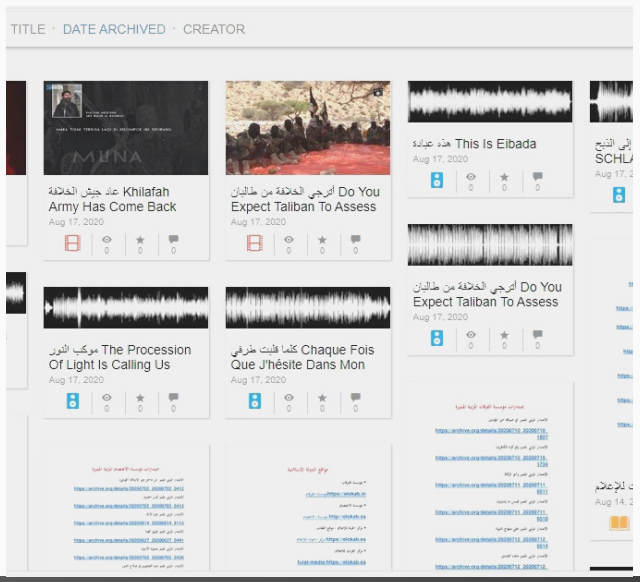



August 2020 is Heating Up! Explosions/Fires First Ten Days
Hyesan, North Korea
Beirut, Lebanon
UNICEF Congo
Najaf, Iraq
Leffe, Italy
Volgograd, Russia
Ajman, UAE
Melbourne, Aus
Wuhan, China
Kuwait
Birmingham, UK
New Haven, UK


مؤسسة الاعتصام
INSIDE 'AYN AL-ISLAM
من داخل عين الإسلام (كوباني)
كسر الحدود
فشرد بهم من خلفهم 2
فشرد بهم من خلفهم 1


بسم الله الرحمن الرحيم
الموضوع : هيكلة ولاية
التاريخ : / /
الوالي العام


onEN.mp4
are our channel new videos coming
ALHAQ media center - Dhul Al Hijj
Share our bot : @AlHaqMediaCenter1144777
17 / 0:35


TITLE · DATE ARCHIVED · CREATOR
عاد جيش الخلافة Khilafah Army Has Come Back
Aug 17, 2020
أترجي الخلافة من طالبان Do You Expect Taliban To Assess
Aug 17, 2020
هذا عبادة This Is Eibada
Aug 17, 2020
موكب النور The Procession Of Light Is Calling Us
Aug 17, 2020
كلما قلت هُرقي Chaque Fois Que J'hésite Dans Mon
Aug 17, 2020
أترجي الخلافة من طالبان Do You Expect Taliban To Assess
Aug 17, 2020

3.- Entonces, ¿cuáles son los objetivos de la Sección Cóndor?

Uno de los objetivos principales es la de extraer información desde redes sociales, información, que después de analizar, se reporta a los distintos canales que tiene la sección Cóndor. No acostumbramos a desechar información recabada sin antes indagar de dónde viene, la argumentación de la misma y cuál puede ser su objetivo.

Nosotros no interaccionamos con ningún perfil en las distintas RRSS donde estamos presentes , no porque no queramos, sino porque esa labor les compete y está atribuida a los distintos servicios de inteligencia que son quienes deben de ser los que realicen las interacciones con objetivos para ponerlos a disposición judicial.

Nuestros objetivos se enmarcan sólo y exclusivamente a la yihad mediática , en su expansión, en intentar averiguar cuantas redes mediáticas del Estado Islámico operan en internet y en los casos que podamos llegar a posicionar algún responsable de esas redes mediáticas informar a los distintos servicios de inteligencia para que abran una investigación con los datos e información que aportamos.

Por ejemplo, a día de hoy, tenemos en seguimiento tres redes mediáticas distintas, cada una de ellas tienen muy bien definido su contenido y a quien va dirigido. Una de ellas, la más grande, tiene una estructura amplia y que renueva constantemente sus perfiles, canales y grupos para seguir alimentando el ideario yihadista como también en seguir alentando a cometer ataques, individuales y grupales.

Esta red a la que nos estamos refiriendo tiene dos "lideres" o responsables que dan la impresión de que son dos individuos diferentes, pero estamos casi seguros de que solo hay un responsable y que luego tiene creadas multitud de cuentas que son operadas por diversos individuos, pero que al final, el máximo responsable y conocedor de lo que publica en cada cuenta asociada a su red, el contenido de los diferentes canales y grupos que se encuadran en su estructura mediática, es él.

Otro de nuestros objetivos es que nuestra sección sea útil y llegue a ser utilizada como herramienta de consulta por parte de diferentes organizaciones y servicios policiales y servicios de inteligencia dedicados a la lucha terrorista yihadista. Ese si fue un compromiso adquirido cuando se creo la sección.

4.-¿Qué profesionales componen la Sección Cóndor?

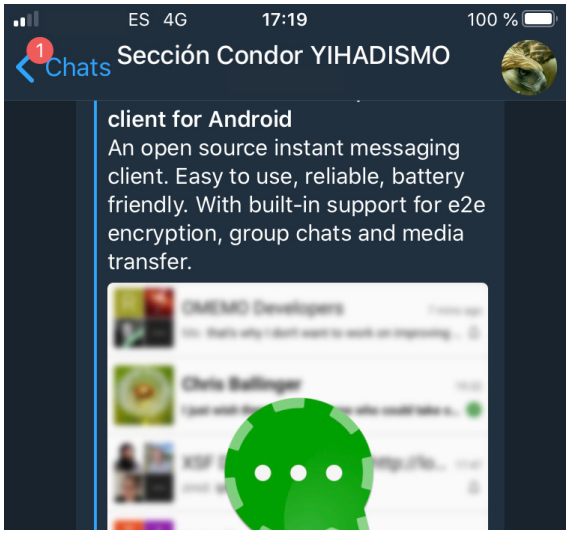
Entenderá usted que nos movemos en "arenas movedizas" y por ello no puedo decir ni cuantos lo componemos y desde qué sectores profesionales vienen o están. Pero le garantizo que aquellos que componemos esta sección estamos comprometidos con la labor que se desempeña en esta pequeña sección y llevamos mucho tiempo realizando este trabajo de forma concienzuda en base a nuestros conocimientos.

A diferencia de otros, nosotros no queremos protagonismo, tenemos motivos suficientes para desacreditar a algunos por su forma de actuar pero lo cierto es que nos interesa entrar en ese juego porque se pierde tiempo, tiempo que queremos dedicar a nuestra labor.

En ésta, como en cualquier profesión hay de todo, y aveces eso nos obliga a actuar, ya que además de monitorizar la yihad mediática, también tenemos que hacer seguimientos en RRSS de esos pseudos-profesionales, que conscientes o no, en ocasiones cruzan la línea roja con tal de vender o venderse, y es entonces cuando los denunciamos a los servicios de inteligencia e información de las fcse para que tomen medidas.

5- Si algún experto quiere aportar sus conocimientos en este sector, ¿Cómo puede formar parte de la Sección Cóndor?

Como sabrás, recientemente invitamos a un miembro de CISEG ha pasar un mes en nuestro canal para comprobar el trabajo que estamos realizando. Solemos invitar a distintos profesionales y organizaciones mediante invitación directa, siempre y cuando creamos que sea de utilidad para ambas partes puesto que el contenido y la información que tenemos recopilada no está abierta para todos.



6- Nos puede decir en el tiempo que lleva funcionando la sección ¿qué otro tipo de información han ido recopilando?

Bueno, aparte de todo lo que hemos dicho con anterioridad, también confeccionamos bases de datos de perfiles en las distintas RRSS y otros datos de interés. Tenga en cuenta que estamos presentes en Telegram, Facebook, Conversations, Hoopmessenguer, Rocketchat, Whatsapp y el volumen de perfiles, datos telefónicos, etc... es muy voluminoso y tenemos que crear herramientas útiles de recopilación de datos para tenerlos todos registrados para su posterior cribado y que sean de utilidad.

7- Quizás no pueda contestarme, pero, ¿Con qué financiación cuenta la sección?

La sección se auto financia con sus miembros, pero no económicamente. Nuestra principal financiación es el recurso del tiempo y nuestros beneficios son el trabajo y la información que generamos.

8- Y si algún servicio público o privado quiere contar con Sección Cóndor, ¿qué deben hacer?

En ese supuesto valoramos la idoneidad de acoplar Sección Cóndor a ese servicio, ya sea público o privado, pero sin perder la operatividad de la sección.

Esto fue creado por nosotros y nosotros seguiremos al frente de Cóndor, no dejaremos que se distorsione la sección ni que su función sea condicionada por terceros, es decir, ni está en venta ni ese va a ser su fin en el caso de que nos llegase una propuesta. Fusionarnos y acoplarnos es posible siempre que estemos al frente de ella pero estudiando pormenorizadamente la propuesta y quién esta detrás.

9- Llegamos al fín. Muchas gracias por atendernos y dar a conocer la sección Cóndor y su trabajo en nuestra revista.

Ha sido un placer. Conocíamos a CISEG por ser una comunidad de gran utilidad divulgativa, pero como hemos comentado antes, a raíz de que un miembro de vuestro staff haya compartido y observado nuestro trabajo para validar el contenido y la información que recopilamos, hemos constatado que en vuestro equipo también hay grandes profesionales. Entre todos tenemos que seguir haciendo esta labor, que es muy útil y necesaria.

¿Por qué hay lista de espera para cursar nuestro **Máster en Criminal Profiling?**

1.- Porque tenemos profesores del FBI, Policía Nacional Española, Guardia Civil Española, Policía Nacional de Ecuador, Fiscalía de México y los mejores profesores univeritarios en la materia.

2.- Porque se imparte en formato 100% online y puedes cursarlo desde cualquier lugar del mundo.

3.- Porque tienes una tutorización y seguimiento continuo.

4.- Porque obtienes un título de Máster de la **Universidad a Distancia de Madrid**.

5.- Porque con esta formación te puedes acreditar como Perfilador Criminal por el Criminal Profiling and Behavioral Analysis Group.

6.- Porque los muchos profesionales que ya lo han cursado vieron superadas sus expectativas.

www.perfilescriminales.com

Behavior & Law

Behaviora & Law Corp. 600 Cleveland St. Clearwater. Florida. USA

Fundación Universitaria Behavior & Law. Simon Hernandez, 65 Móstoles ESPAÑA

WWW.CRIMINOLOGYFAIR.COM

LOS CONFLICTOS ARMADOS COMO ELEMENTO QUE INCENTIVA LA TRATA DE SERES HUMANOS.

MARÍA APERADOR MONTOYA

Criminóloga especialista en violencias machistas. Miembro fundador y secretaria de Criminologyfair.

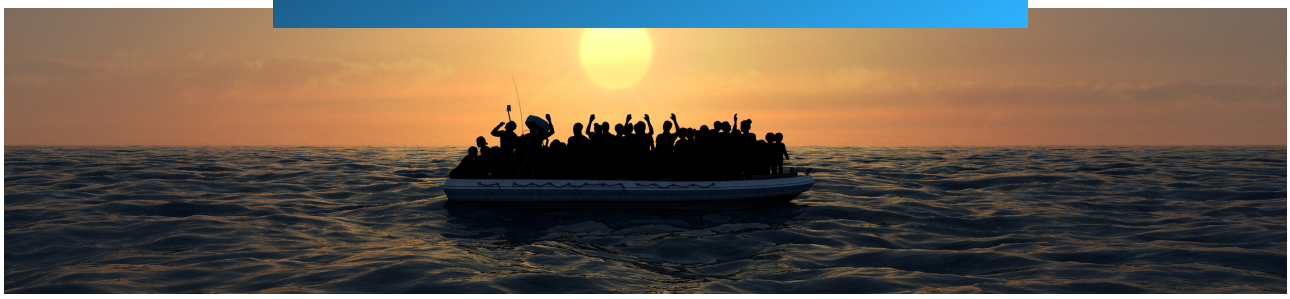
ALEJANDRO GARCÍA LORENTE

Criminólogo especializado en tráfico de animales. Miembro fundador y secretario de Criminologyfair.

1.-La trata de seres humanos como fenómeno internacional.

Pocos son los países que no sufren la acción de la trata de seres humanos con fines de explotación sexual, un fenómeno que consiste en la explotación de mujeres y niñas y que ha sido bautizado como la esclavitud del siglo XXI (Vinagre & Domingez 2006).

Esta condenable práctica no contaba con una definición legal internacional hasta la llegada de la convención de Palermo de naciones Unidas en el año 2000, donde (concretamente en el artículo tercero del protocolo de actuación contra la trata, disponible en el anexo II de la convención) queda definida del siguiente modo:



a) Por “trata de personas” se entenderá la captación, el transporte, el traslado, la acogida o la recepción de personas, recurriendo a la amenaza o al uso de la fuerza u otras formas de coacción, al rapto, al engaño, al abuso de poder o de una situación de vulnerabilidad o a la concesión o recepción de pagos o beneficios para obtener el consentimiento de una persona que tenga autoridad sobre otra, con fines de explotación. Esa explotación incluirá, como mínimo, la explotación de la prostitución ajena u otras formas de explotación sexual, los trabajos o servicios forzados, la esclavitud o las prácticas análogas a la esclavitud, la servidumbre o la extracción de órganos.

b) El consentimiento dado por la víctima de la trata de personas a toda forma de explotación intencional descrita en el apartado a) del presente artículo no se tendrá en cuenta cuando se haya recurrido a cualquiera de los medios enunciados en dicho apartado. (Naciones Unidas, 2000)

c) La captación, el transporte, el traslado, la acogida o la recepción de un niño con fines de explotación se considerará trata de personas” incluso cuando no se recurra a ninguno de los medios enunciados en el apartado a) del presente artículo;

d) Por “niño” se entenderá toda persona menor de 18 años.

Desde que entró en vigor esta definición legal, el delito de trata ha aparecido tipificado en los distintos códigos penales de los estados miembros. Así, los países europeos tipificaron el delito antes de 2004, los países asiáticos antes de 2012 y los países africanos y de oriente medio lo hicieron más tarde. La cuestión es que, si bien su redacción legal es relativamente fiel a la definición, la distancia entre legislaciones aparece cuando tratamos cuestiones no cerradas por la convención de Palermo como por ejemplo lo que es y deja de ser considerado como “explotación”, lo que es y deja de ser considerado como una “situación de vulnerabilidad” o la importancia que se le da al consentimiento.

Gran parte de la trata tiene como fin la explotación sexual. En ese sentido el proxeneta es aquel que se lucra de la prostitución ajena y forma parte de lo que en la actualidad se denomina la “industria” de la prostitución. Se denomina así porque hoy, la prostitución ha experimentado tal crecimiento que autoras como Sheyla Jeffreys (2009) utilizan el término “industrialización” para referirse a los cambios, ya que ha pasado de convertirse en un negocio a escala global que mueve ingentes cantidades de dinero y que tiene un impacto en las economías estatales de muchos países. Ha crecido con tal magnitud que en la actualidad se habla de industria de la prostitución o industria del sexo. Así, podemos decir que en las últimas décadas asistimos a un fuerte crecimiento de la prostitución a distintos niveles:

• Se ha incrementado la cantidad de dinero que moviliza

• Han aumentado las redes criminales transaccionales dedicadas a la trata de mujeres y niñas con fines de explotación sexual

• Ha aumentado el número de espacios de prostitución y el tamaño de algunos de estos espacios dando lugar a macro-burdeles

• Se han diversificado los espacios y en la actualidad se está experimentando un auge de pisos de prostitución

• Aumenta el número de mujeres prostituidas

2. La vulnerabilidad ajena como base fundamental y factores de riesgo.

Es por todos sabido que el mundo es testigo de un mal que lleva junto al ser humano desde sus orígenes: la desigualdad, que ha justificado grandes injusticias a lo largo de la historia.

Hoy en día todavía siguen existiendo diferencias entre seres humanos que provienen mayoritariamente del factor económico. Estas diferencias alteran la concepción que se tenga en un territorio determinado sobre el término "explotación", esencial para la trata de seres humanos, y configuran una serie de factores de riesgo para tener en cuenta de cara al estudio victimológico.

Así, es mínimo común divisor de todas las formas de trata la situación de vulnerabilidad de la víctima, una situación de la cual se aprovechan los tratantes y que puede tener su origen en la vulnerabilidad económica, social, situacional, cultural o tradicional de la víctima.

Determinadas culturas poseen elementos (piénsese en las que creen en el voodoo) que facilitan el control y explotación de la persona, del mismo modo que determinadas tradiciones (hacer a niños ejercer la mendicidad por educación religiosa) crean un espacio perfecto de oportunidad criminal.

En esa línea, la falta de recursos en general lleva a muchas víctimas a aceptar la trata por motivos de diversa índole; promesas educacionales para sus hijos, dinero, transporte, falsas ofertas de empleo etc. En definitiva, una persona vulnerable (adoptando un concepto de vulnerabilidad que va más allá de lo económico) es una persona con riesgo mayor o menor de ser víctima.

Los factores de vulnerabilidad son algo que debe tenerse en cuenta a la hora de crear herramientas que ayuden en la detección de víctimas de trata.

Una tarea fundamental que debe aprender a trascender el relato de la víctima, que por lo general no será de protesta contra sus agresores, sino de ocultamiento y de no colaboración (no porque consientan su situación sino por toda una serie de factores que los llevan a creer que es mejor ocultar su victimización).

Por otra parte, la vulnerabilidad puede ser preexistente a la trata o bien aparecer después de convertirse alguien en víctima.

Debemos pensar en aquellas personas que son trasladadas a países vecinos y pierden todos sus vínculos o aquellas que son obligadas a delinquir y pasan a vivir con miedo de relacionarse con cualquier tipo de autoridad.

En ambos casos estamos frente a supuestos en los que se desarrolla un nuevo factor de vulnerabilidad post-trata. Estos factores también deben ser tenidos en cuenta no tanto en la detección, sino más bien de cara a la intervención con la víctima, que es extremadamente compleja y delicada.

La pandemia que estamos viviendo en pleno 2020 habrá favorecido el control que los tratantes pueden ejercer sobre las víctimas dado que ha hecho que éstas pierdan contacto con los expertos que intervienen en su beneficio y tengan que convivir con sus agresores.

Además, las condiciones en las que han tenido que vivir les convierten en una población con mayor exposición al contagio y menor acceso a la sanidad.

De forma más esquemática y en aras de concretar, los factores de riesgo principales podrían ser los siguientes:

• Clase social: las mujeres prostituidas mayormente pertenecen a las clases bajas y sus biografías se inscriben entre la precariedad, el riesgo de pobreza y la exclusión social.

• Migración y situación administrativa: en España la mayoría de las mujeres que se encuentran en situación de prostitución o trata son de origen migrante. Muchas de ellas sufren discriminación en el acceso al empleo.

La situación que supone una mayor vulnerabilidad y excluye socialmente a las mujeres, es la situación administrativa irregular. El crecimiento de la industria del sexo está vinculado a una oferta cada vez mayor de mujeres inmigrantes, una parte de las cuales son obligadas a ejercer en esta industria

• Etnicidad y racialidad: a través de las diferencias étnicas se produce una jerarquización social que sitúa en una posición de mayor desventaja y vulnerabilidad a las mujeres con características étnicas que no se correspondan en la blanquitud de la piel o con el patrón cultural occidental.

• La ausencia de redes de apoyo o redes de apoyo deficitarias: las redes de apoyo son relaciones sociales o institucionales que actúan como elementos de apoyo, contención o sostén de las personas, y que son de vital importancia ante situaciones de vulnerabilidad social.

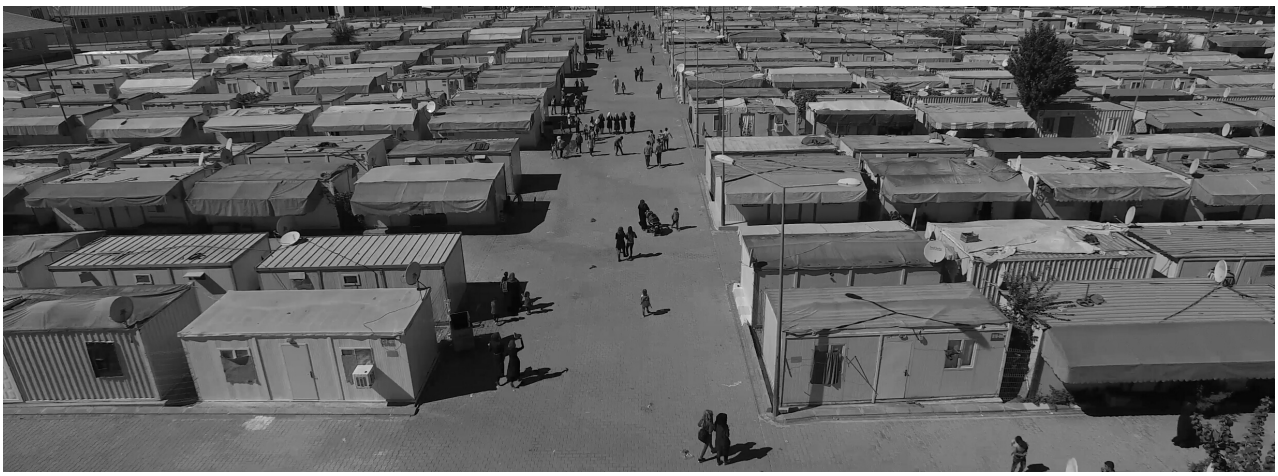
• El bajo nivel de estudios, estudios sin homologar o baja cualificación profesional: es un factor también que puede posicionar a las mujeres a mayor riesgo de ser prostituidas por las dificultades de acceso al empleo, o la incorporación al empleo en condiciones muy precarias.

• El consumo problemático de sustancias: el consumo de drogas está asociado a la exclusión social y la prostitución está relacionada con las drogas de diferentes maneras, una de ellas, es el consumo de sustancias por parte de las mujeres prostituidas.

Se estima que a nivel mundial la trata con fines de explotación sexual es uno de los tres “negocios” criminales más lucrativos junto al tráfico de armas y el tráfico de drogas.

Según Naciones Unidas, el negocio de la trata alcanza los 31.000 millones de dólares. El informe EUROSTAT “Trafficking inhuman beings” (2015) recoge los datos de identificación de víctimas de trata entre 2010 y 2012 en los estados miembros de la UE, destaca que fueron identificadas 20.146 víctimas de trata (teniendo en cuenta las distintas tipologías de trata, no sólo con fines de explotación sexual).

De entre ellas, un 80% eran mujeres. En el caso de la trata con fines de explotación sexual el 95% de las víctimas identificadas eran mujeres. El promedio de la edad de una víctima es entre 12 y 14 años (EE. UU.).



3. El papel de los conflictos armados en la trata de seres humanos.

Habiendo visto ya cómo la vulnerabilidad es un factor de riesgo para la trata de seres humanos podemos dirigirnos a lo que este artículo pretende exponer; cómo los conflictos armados pueden incentivar la trata de personas (UNODC 2018). Como es evidente, hay eventos o acontecimientos determinados que fomentan o incrementan la vulnerabilidad de diversos colectivos.

Está demostrado en ese sentido que los conflictos armados provocan situaciones de vulnerabilidad en tres sentidos básicos; empobrecen a la población, debilitan la capacidad de control del estado y generan flujos migratorios.

A estos tres efectos básicos pueden añadirse otros como el hecho de que existan grupos armados (algo inherente al conflicto), la necesidad que estos grupos tienen de financiarse o el aumento en la necesidad de que se realicen determinadas tareas relacionadas con el conflicto.

Yendo por partes, el empobrecimiento poblacional tiene efectos claros y evidentes que ya han sido vistos en el apartado anterior, y es que una persona con necesidades económicas es un blanco perfecto al que ofrecer falsas esperanzas o trabajos en condiciones de explotación.

Un debilitamiento en las funciones estatales de control es un paso previo a la generación de espacios de impunidad y el florecimiento de la corrupción, lo que incrementa de forma considerable la inseguridad tanto en su dimensión objetiva como en su dimensión subjetiva.

Por otro lado, y siguiendo la teoría de la justicia procedimental, si del conflicto armado se deriva una política criminal agresiva, cercana a la tolerancia cero, el acoso a determinados colectivos puede nuevamente aumentar su riesgo de victimización al no querer estos entrar en contacto con las autoridades y por padecer, frente a sus iguales en la sociedad, los efectos de la estigmatización.

Sea como fuere, si el estado cesa en sus labores de seguridad la detección de víctimas y la prevención del reclutamiento son pura ficción, algo que es peligroso si se tiene en consideración el alto poder lucrativo de este delito.

A ello cabe sumar el contexto que ha generado el conflicto armado, pues es inocente pensar que el “tejido situacional” es comparable al de una situación de “paz”. Piénsese que en pleno conflicto armado determinadas tareas se tornan “necesarias” y pueden ser realizadas por niños víctimas de trata en forma de trabajos forzados. No sería la primera veza.

Al mismo tiempo, no debemos olvidar que estos grupos requieren de financiación y que la trata ofrece múltiples formas para ganar dinero con un escaso riesgo de detección. Algo muy tentador de acuerdo con las teorías del delincuente racional.

La explotación sexual puede perfectamente dispararse en este contexto junto con los trabajos forzados, la mendicidad forzosa, los actos delictivos por obligación y la militarización de menores.

Estas formas delictivas, que surgen de la necesidad de adquirir financiación, pueden aparecer en países vecinos o en el propio país y pueden ayudar a incrementar la fuerza el tráfico de seres humanos por una sencilla razón; los ciudadanos quieren irse, huir del conflicto.

Por un lado, pues, en los conflictos armados surge la posibilidad de monetizar esta necesidad poblacional de huir. Pero por otro lado también aparece la opción de monetizar la entrada de personas o su simple tránsito por el territorio.

En ese sentido y en aras de ejemplificar, se ha documentado que entre Gao (Mali) y la frontera de Argelia han desaparecido migrantes y se han pedido recompensas por su liberación que, de no recibirse, se han traducido en trabajos forzados, muertes o abandonos.

Siguiendo esa misma línea, se sabe que existen centros de migrantes controlados por grupos armados, lo que permite sospechar cierta relación con la captación o el secuestro de personas.

Finalmente, los colectivos que forzosamente deben desplazarse como respuesta al conflicto (pensemos en los refugiados) son un blanco perfecto para la trata, pues son un grupo de especial, muy especial, vulnerabilidad al estar en constante movimiento, no tener sistemas de control o protección y presentar innumerables necesidades.

De hecho, ya se han documentado desapariciones en los refugiados y algunas de ellas podrían incluso hallarse relacionadas con el tráfico de órganos.

4. Conclusión

Aunque el tema es del todo interesante conviene irlo cerrando para no extender en exceso este artículo que nace con la pretensión de ser breve. Así, pues, procedemos a exponer una corta conclusión.

La trata ha existido siempre (aunque no contaba con una definición internacional vinculante hasta el año 2000) y lo seguirá haciendo por una sencilla razón; bebe de la desigualdad y el ser humano jamás permitirá que ésta desaparezca.
De la desigualdad se derivan múltiples situaciones de vulnerabilidad, no todas ellas relacionadas con lo económico, que son aprovechadas por los delincuentes para la captación de víctimas inocentes.

Los conflictos armados juegan aquí un papel muy especial en el sentido de que crean nuevas "fuerzas" que empujan a las personas, o al estado en sí, hacia nuevas situaciones de vulnerabilidad que las hacen susceptibles de ser víctimas de trata.

En ese sentido, un conflicto armado empobrece a los ciudadanos, debilita el estado favoreciendo la corrupción y la impunidad, genera la aparición de tareas realizadas por niños o cualquier persona en forma de trabajos forzados, fomentan el tráfico de personas y crean colectivos especialmente vulnerables que forzosamente deben migrar.

En definitiva, la trata puede alimentarse de los conflictos armados de diversas maneras pero todas ellas redundan en lo mismo; la situación de vulnerabilidad que padece la víctima.

REFERENCIAS:

Cobo, R. (2019). La prostitución en el corazón del capitalismo (1.a ed., Vol. 1). Madrid, España: CATARATA.

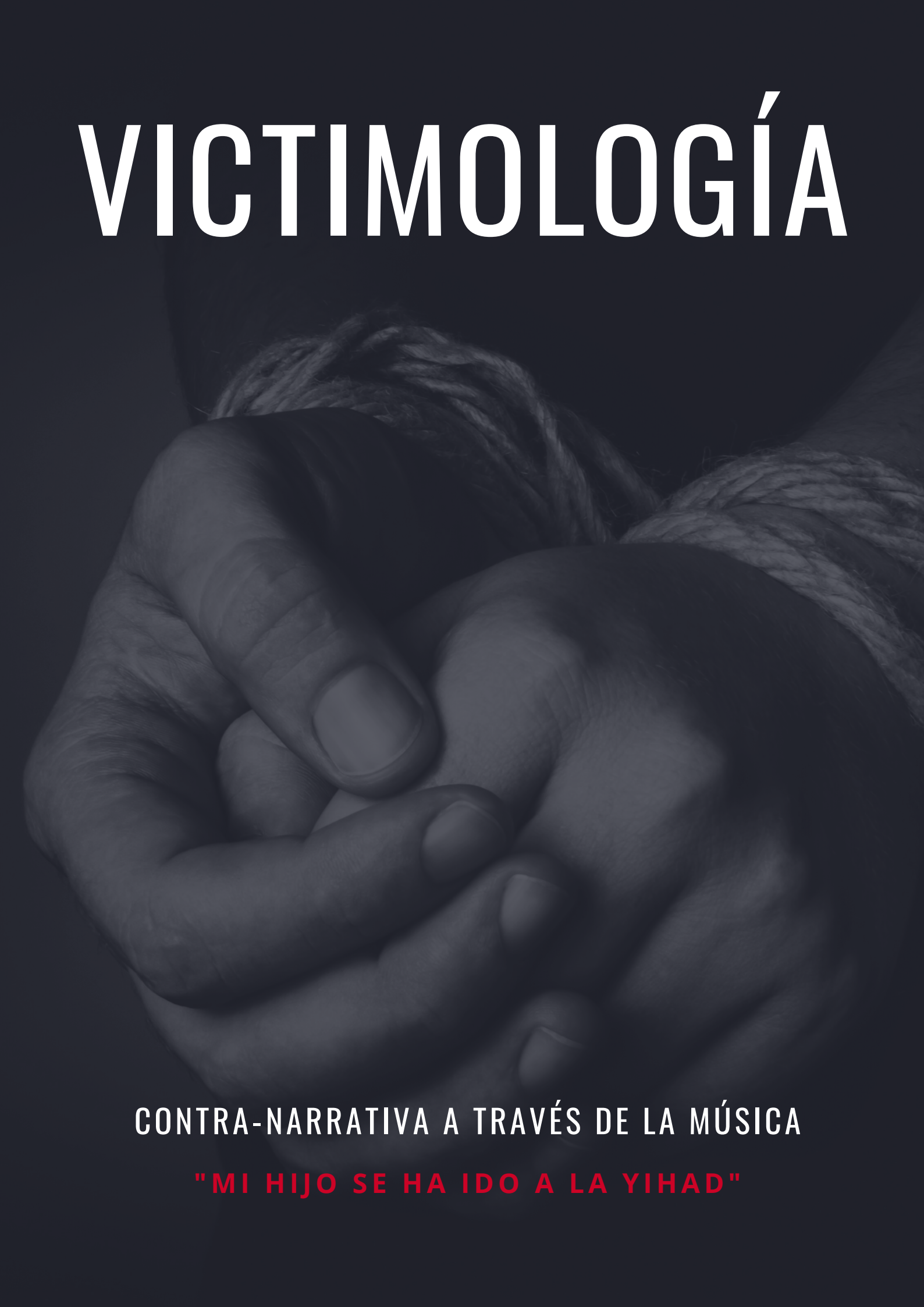
Jeffreys, S. (2009). The Idea of Prostitution (Reprint ed.). North Melbourne, DC: Spinifex Press.

Naciones Unidas. (200d. C.). Protocolo para prevenir, reprimir y sancionar la trata de personas, especialmente mujeres y niños, que complementa la Convención de las Naciones Unidas contra la Delincuencia Organizada Transnacional. Recuperado de https://www.ohchr.org/documents/professionalinterest/protocoltraffickinginpersons_sp.pdf

UNODC, 2018. Countering Trafficking in Persons in Conflict Situations.

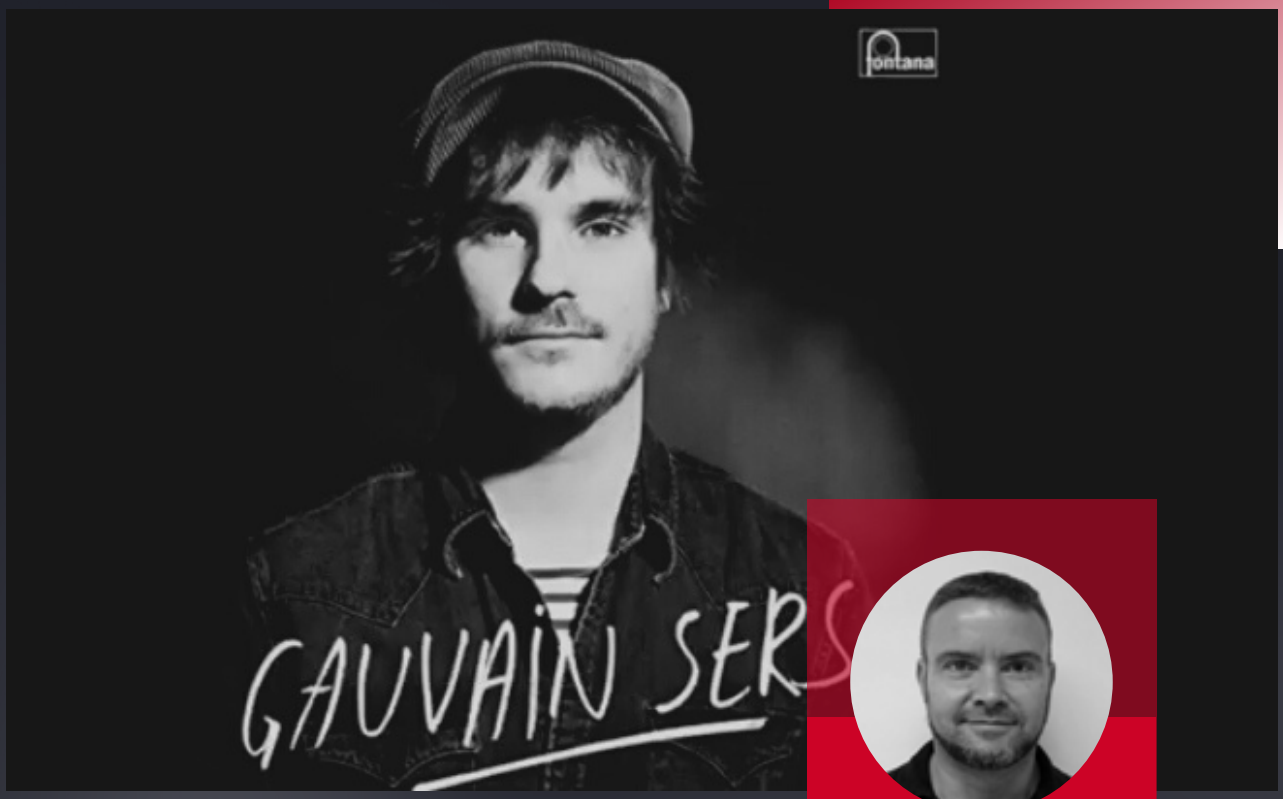
Vinagre, V. C., & Domínguez, P. G. (2016). Trata de seres humanos. Cuadernos de la Guardia Civil: Revista de seguridad pública, (52), 52-66.

VICTIMOLOGÍA



CONTRA-NARRATIVA A TRAVÉS DE LA MÚSICA

"MI HIJO SE HA IDO A LA YIHAD"



VICTIMAS INDIRECTAS DEL TERRORISMO DE ETIOLOGIA YIHADISTA

DAVID GARRIGA
Criminólogo. Analista de Terrorismo Yihadista.
Presidente CISEG

Es importante destacar algunas aportaciones solidarias a través de cantantes que, de una manera u otra, sufrieron la rabia y la frustración de ver como jóvenes inocentes abrazaban una ideología radical que los llevaría a la muerte.

Gauvain Sers, cantante y autor de la canción "*Mi hijo se ha ido a la Jihad*" añadiendo esta canción en su repertorio quiso solidarizarse con las decenas de madres y padres que han perdido a un hijo o hija en manos de estos asesinos.

Para su cancion se inspiró en en un hecho que concierne a nuestra sociedad: la salida de un joven radicalizado en occidente hacia Siria, donde murió. Concretamente trata sobre la trágica conversión del joven Pierre Choulet. Él, como otros jóvenes, se fueron convencidos a defender una ideología que los mató. Se dice que el joven de Port-sur-Saône murió en un atentado suicida con bomba en Siria.

La letra de la canción es sencilla. Y golpea fuerte.

"MI HIJO SE HA IDO A LA YIHAD"

Era un niño como cualquier otro
Y es tan difícil hablar de eso
Sé que en el fondo es mi culpa
¿Cómo podría quedarme cegado?
Repaso todo lo que dijo
Y todo lo que pudo esconderme
Las largas horas en su computadora
Ahí es donde vinieron a buscarlo

Y no vi nada, estoy harto de eso
Mi hijo fue a la jihad
Y no vi nada, estoy harto de eso
Mi hijo fue a la jihad

Era como todos los adolescentes
Bastante agradable y reservado
Nunca un solo adolescente
Una pelota redonda al final de tus pies
Soñaba con ser educador
Antes de ser adoctrinado
Por su discurso depredador
Que huele la oveja perdida

Es el cerebro en mermelada
Que mi hijo fue a la jihad
Es el cerebro en mermelada
Que mi hijo fue a la jihad

El era un chico normal
Que creció cerca de Vesoul
Entonces la conversión radical
El nuevo nombre que sigue
No le deseo esto a ninguna madre
Es el boleto de ida al infierno
No puedo creer lo que hizo
Ni siquiera puedo rehacer su cama deshecha

Creer para ayudar a los jóvenes enfermos
Mi hijo fue a la jihad
Creer para ayudar a los jóvenes enfermos
Mi hijo fue a la jihad

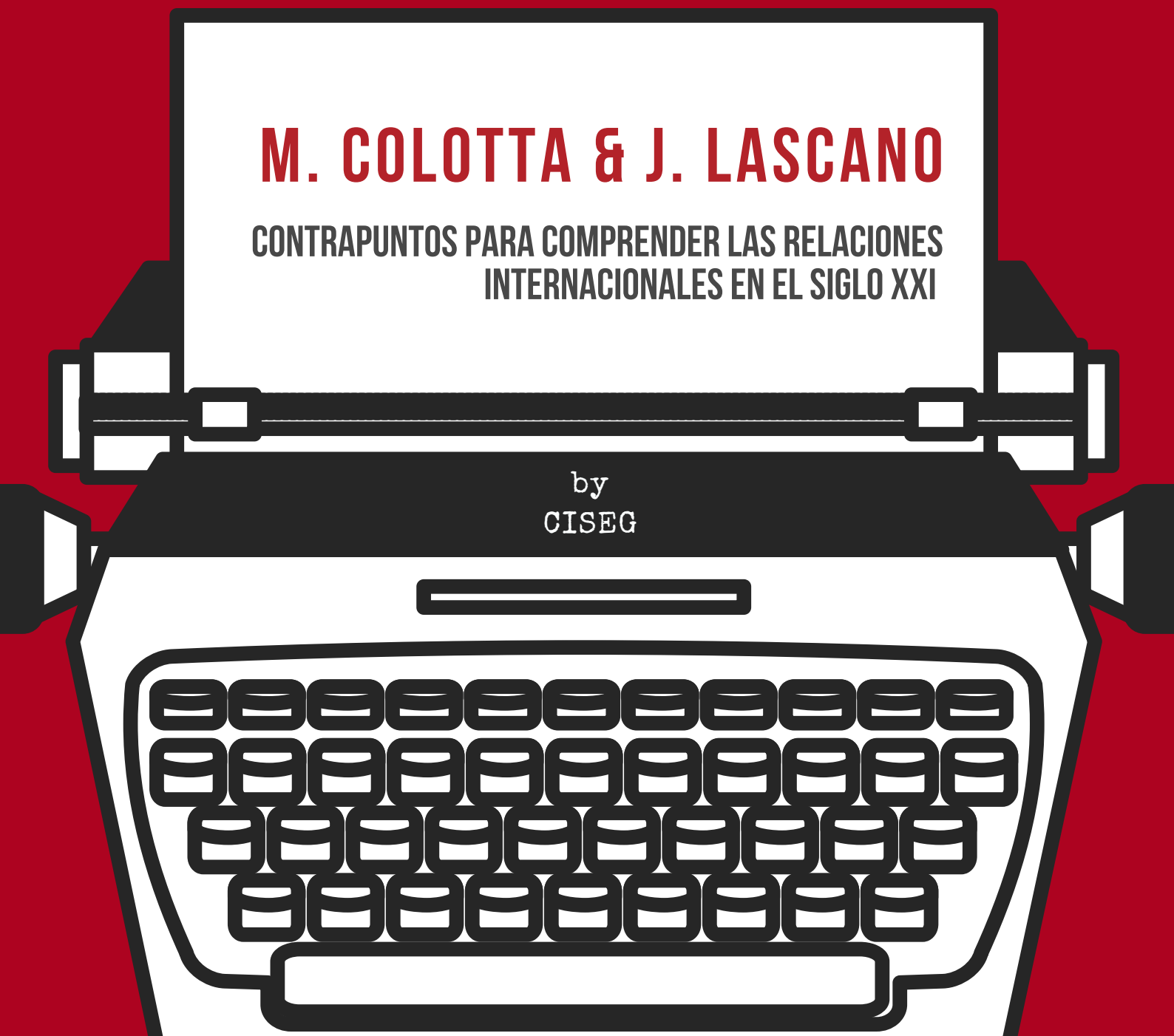
Tenía la edad de los primeros cigarrillos
Y toda mi vida se detuvo
Cuando descubrí este sobre:
"Mamá, no te preocupes
Voy a ayudar a los jóvenes sirios
Prometo que te escribiré pronto
Te quiero mucho "y luego nada
No más noticias, silencio de radio

Me veo llorando en la brigada
Mi hijo fue a la jihad
Me veo llorando en la brigada
Mi hijo fue a la jihad

Pero maldita sea, era solo un niño
Y fuera de mi vista esta foto
Con un arma en mi mano
No es el, no es mi pierrot
El que odiaba la sangre
El que amaba las frases bonitas
Mató a gente inocente
Lo hicieron un kamikaze

Se hizo estallar en Bagdad
Mi hijo murió en la jihad
Se hizo estallar en Bagdad
Mi hijo murió en la jihad

TINTA IMPRESCINDIBLE



M. COLOTTA & J. LASCANO

CONTRAPUNTOS PARA COMPRENDER LAS RELACIONES INTERNACIONALES EN EL SIGLO XXI

by
CISEG

Sinopsis

El contrapunto es una técnica de composición musical que evalúa la relación existente entre dos o más voces independientes, con la finalidad de obtener cierto equilibrio armónico.

Y es justamente ese equilibrio armónico el que queremos alcanzar a través de la compilación de una serie selecta de artículos que constituyen el presente libro, que nos embarca en una tarea tan grata como honrada y desafiante. Nuestros contrapuntos para comprender las relaciones internacionales en el siglo XXI están vertebrados en diálogos simultáneos focalizados en el análisis crítico de la política internacional actual.

Cada artículo volcado en esta obra busca generar una mirada diversa y paralela en el cambiante devenir de las relaciones internacionales, lo que permite entender mejor el estado de la política internacional en este siglo dinámico, desordenado y desafiante.

Con un tono multidisciplinar nutrido de la Ciencia Política, la Sociología, la Antropología, la Filosofía y la Historia, y transversalmente desde los ámbitos académicos privados, públicos, nacionales e internacionales, buscamos trascender los abordajes clásicos, exponiendo una propuesta única y distinta superadora de los meros análisis coyunturales o sectoriales en lo que a política internacional se refiere.

No por ello obviamos que las Relaciones Internacionales constituyen una disciplina autónoma de estudio con sus propios objetos, métodos y categorías, resultantes del estudio de ciencias madres, ciencias sociales y artes como la Filosofía, la Sociología y la Ciencia Política.

RECOPILADORES

Mariana Colotta es decana de la Facultad de Ciencias Sociales (USAL), licenciada en Sociología (USAL), especialista en Metodología de la Investigación Científica (UNLA), doctora en Ciencia Política (USAL) y doctora en Ciencias de la Educación (USAL). Es especialista en Gestión Universitaria por la Organización Universitaria Interamericana (OUI). Se desempeñó como secretaria de Investigación en la Escuela de Defensa Nacional (EDENA) y como secretaria académica en la Facultad de Ciencias Sociales (USAL).

Fue consultora e investigadora del Instituto Nacional de la Administración Pública (INAP), del Centro de Implementación de Políticas Públicas para la Equidad y el crecimiento (CIPPEC), Oficina Anticorrupción, Ministerio de Justicia y Derechos Humanos de la Nación, del Ministerio de Defensa (MINDEF) y del Consejo Federal de Inversiones (CFI). Es docente titular de Métodos y Técnicas de Investigación Social de la Facultad de Ciencias Sociales (USAL), de la maestría en Recursos Humanos de la Facultad de Ciencias Económicas (UBA) y de la maestría de Integración Latinoamericana y Sociología Política Internacional (UNTREF).

Julio Lascano y Vedia es director de la Escuela de Relaciones Internacionales (USAL), licenciado en Ciencias Políticas especializado en Relaciones Internacionales de la UCA en 1983; también estudió Relaciones Internacionales en la USAL. Es profesor de Política Internacional y Política Exterior Argentina en la Facultad de Ciencias Sociales de la USAL y ha sido docente de la Universidad de Belgrano, de la Universidad Nacional Autónoma de México y del Instituto del Servicio Exterior de la Nación.

Regresó como diplomático de carrera del ISEN en 1983 y ocupó funciones en Italia, Uruguay, México y Angola. Es autor del libro Política y diplomacia: una política institucional hacia el mundo (2009) y Hacia una nueva diplomacia. Ideas para el diseño de una política exterior (2020). Ha publicado diversas conferencias y seminarios sobre la política exterior y las relaciones institucionales, y artículos sobre su especialización en el país y en el exterior.

PRÓXIMOS EVENTOS

OCTUBRE CISEG-ESCUELA 3ARMAS

!!DESCUENTO SOCIOS-CONVENIADOS CISEG!!

SEPTIEMBRE - ATENEO BUENOS AIRES

UDA IKASTAROAK
CURSOS
DE VERANO
SUMMER COURSES
UPV/EHU

CISEG

CURSO DE VERANO

UDA IKASTAROAK FUNDAZIOA

SECTAS COERCITIVAS

EL LADO OSCURO DE LA CRIMINOLOGÍA

WWW.INTELCISEG.ORG

WWW.UIK.EUS

OCTUBRE CISEG-UNIVERSIDAD PAIS VASCO

NOVIEMBRE CISEG- CONGRESO INTERNACIONAL DE CRIMINOLOGÍA PERU

COMUNIDAD DE INTELIGENCIA Y SEGURIDAD GLOBAL
CISEG
COMUNIDAD
CONOCE LAS ACTIVIDADES DE CISEG

JULIO

08 DE JULIO

LA PRESTIGIOSA ASOCIACIÓN AMERICANA EN CIENCIAS FORENSES LA "INTERNATIONAL ASSOCIATION OF FORENSIC INVESTIGATORS LLC. HA ELEGIDO A NUESTRO PRESIDENTE Y CRIMINOLOGO DAVID GARRIGA LA VICE-PRESIDENCIA Y REPRESENTACIÓN DE LA ASOCIACIÓN AMERICANA EN ESPAÑA

UN NUEVO ESPACIO PARA LA PREVENCIÓN DEL DELITO A TRAVÉS DE LA CRIMINOLOGÍA.

LINK:

https://www.iafi.online/

JULIO

MASTERS EN LOS QUE COLABORAN LOS PROFESIONALES DE CISEG:

MASTERDE VALOR DE CURAS EN SALUD MENTAL. PSSJD/SANT JOAN DE DEU

ANÁLISIS, PREVENCIÓN E INTERVENCIÓN EN LA CRIMINOLOGÍA VIAL. UDIMA

ANALISIS CRIMINAL. INTERNATIONAL ASSOCIATION OF FORENSIC INVESTIGATORS LLC

JULIO

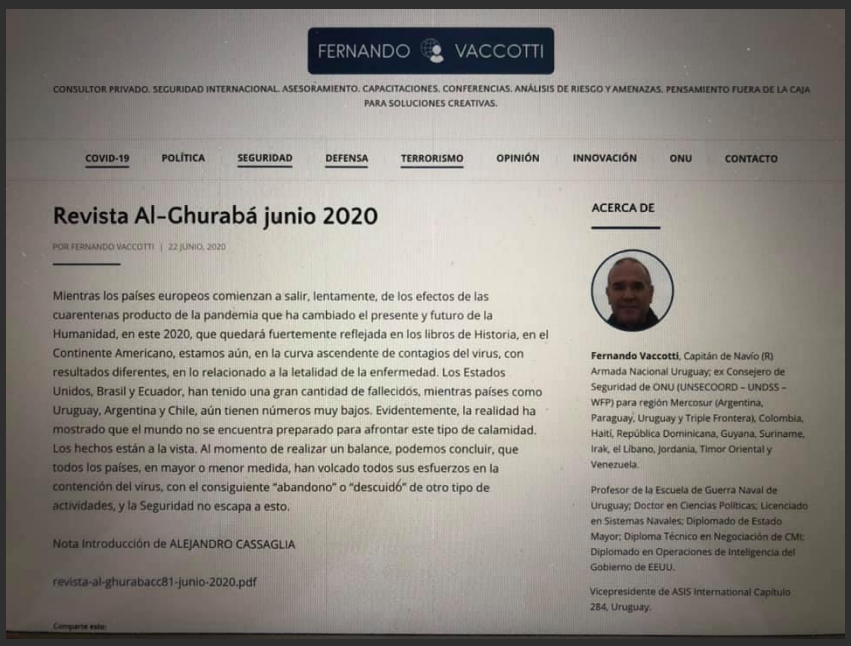
19 DE JULIO

DIFUSIÓN DEL TRABAJO RELAIZADO A TRAVÉS DE LA REVISTA AL-GHURABÁ DE LA MANO DE FERNANDO VACCOTTI DESDE SU BLOG

LINK:
HTTPS://VACCOTTIFER.COM/2020/06/22/REVISTA-AL-GHURABA-JUNIO-2020/

FERNANDO VACCOTTI

CONSULTOR PRIVADO. SEGURIDAD INTERNACIONAL. ASESORAMIENTO. CAPACITACIONES. CONFERENCIAS. ANÁLISIS DE RIESGO Y AMENAZAS. PENSAMIENTO FUERA DE LA CAJA PARA SOLUCIONES CREATIVAS.



AGOSTO

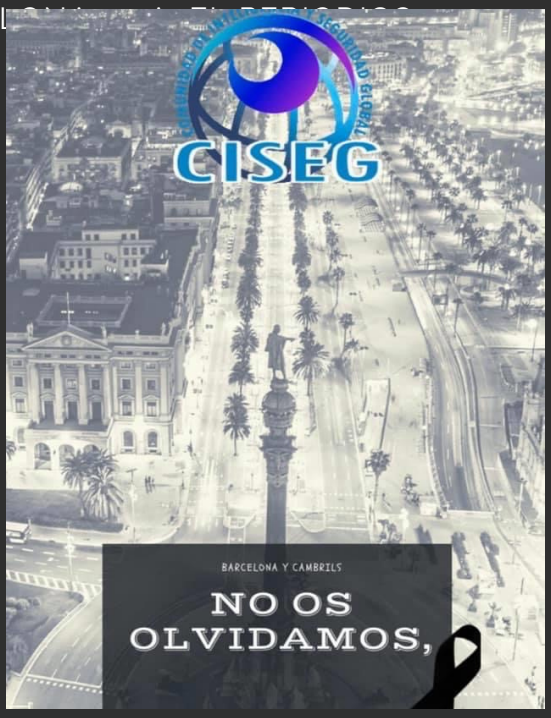
12 DE AGOSTO

LOS ANALISTAS DE CISEG, ANTONIO MARTÍN Y DAVID GARRIGA PRESENTES EN EL PROGRAMA DE RADIO FORENSE, MÉJICO HABLANDO DE TERRORISMO DE ETIOLOGÍA YIHADISTA, ÚLTIMOS ATENTADOS, CAPTACIÓN DE MENORES Y PREVENCIÓN.

AGOSTO

17 DE AGOSTO

PRESENCIA EN LOS MEDIOS DE LOS ANALISTAS D
CISEG PARA EL ANIVERSARIO DEL ATENTADO D
BARCEL



elPeriódico

SOCIEDAD

El **criminólogo David Garriga** adiverte sobre la misma cuestión: "El Daesh se ha alimentado del **aislamiento social** del confinamiento y del posterior distanciamiento en la nueva normalidad. Controla el espacio virtual y lo explota tácticamente, la vía de captación 'online' puede favorecer este tipo de terroristas 'inspirados'".

Fanatizados a distancia

"Un fanático no tiene que haber ido a Siria para convertirse en un peligro", explica un mando policial de la lucha antiyihadista.

Global, del Real Instituto Elcano. Gar
en el mismo sentido, recuerda que pr
"un terrorisme global que, lejos de
detenerse, **seguirá manipulando,
radicalizando y atentando**". Las
comunicaciones y amenazas terrorist
difundidas durante la panemia "**son
oportunistas**" y no indican,
necesariamente, "una amenaza inmin
explica el criminólogo. Aún así, el rie
sigue "latente".

La lección del 17-A

La coordinación entre los Mossos y lo
cuerpos estatales es "excelente", segú
asegura desde la policía autonómica.

AGOSTO

CONVENIOS JULIO/AGOSTO

CONVENIO CON LA SOCIEDAD ESPAÑOLA DE CRIMINOLOGÍA Y CIENCIAS FORENSES (SECCIF)

CONVENIO CON LA ASOCIAICÓN ESPÑAOLA DE GUARDIAS CIVILES (AEGC)

Actividades de los Criminólogos de CISEG !

PRIMER SEMESTRE DE 2020

- 3 CURSOS UNIVERSITARIOS COMO DOCENTES.
- 4 JORNADAS/CONGRESOS NACIONALES E INTERNACIONALES COMO PONENTES.
- 2 WEBNAIR GRATUITAS PARA SOCIOS:
    - VÍCTIMAS.
    - PREVENCIÓN CUARTO NIVEL.
- 12 ARTÍCULOS PUBLICADOS EN REVISTAS.
- 2 PUBLICACIONES EN LIBROS CIENTÍFICOS.
- 7 PARTICIPACIONES EN MEDIOS DE COMUNICACIÓN.
- 8 DIRECCIONES DE TFG Y TFM.
- 3 ASIGNATURAS DE GRADOS Y MASTERS COMO PROFESORES.
- 1 PARTICIPACIÓN EN PROYECTO EUROPEO.
- 5 ALUMNOS PRÁCTICAS GRADO Y MASTER

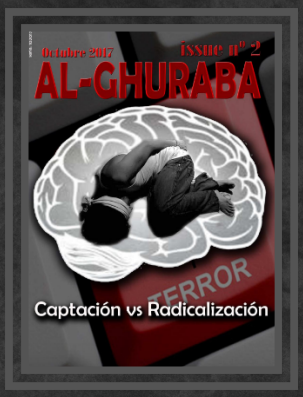
COMUNIDAD DE INTELIGENCIA Y SEGURIDAD GLOBAL

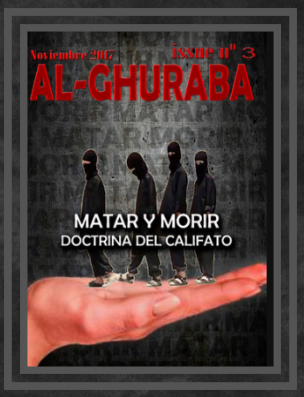
CISEG

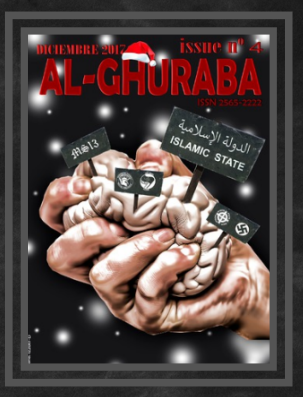
hemeroteca
todos los números de Al-Ghurabá
a un golpe de click

2017-2018

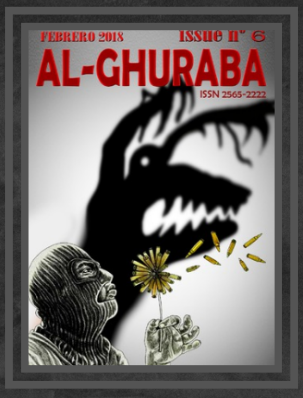
Septiembre 2017
ISSUE Nº 1
AL-GHURABA
LA REVISTA DE CISEG
CONTRANARRATIVA A LA CIBER-PROPAGANDA DE LA YIHAD ELECTRÓNICA
Entrevista EXCLUSIVA a dos hermanos que intentaron convencerlos para luchar en SIRIA.


Octubre 2017
ISSUE Nº 2
AL-GHURABA
TERROR
Captación vs Radicalización


Noviembre 2017
ISSUE Nº 3
AL-GHURABA
MATAR Y MORIR
DOCTRINA DEL CALIFATO


DICIEMBRE 2017
ISSUE Nº 4
AL-GHURABA
ISSN 2565-2222
ISLAMIC STATE

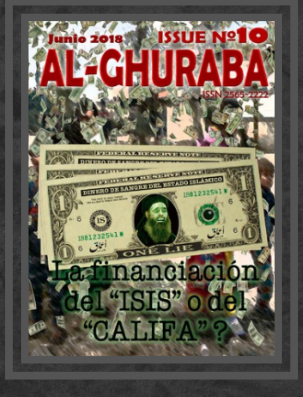
ENERO 2018
ISSUE Nº 5
AL-GHURABA
ALERT
PELIGRO!
se adoctrinan NIÑOS


FEBRERO 2018
ISSUE Nº 6
AL-GHURABA
ISSN 2565-2222

MARZO 2018
ISSUE Nº 7
AL-GHURABA
La lucha de los menores frente al DAESH

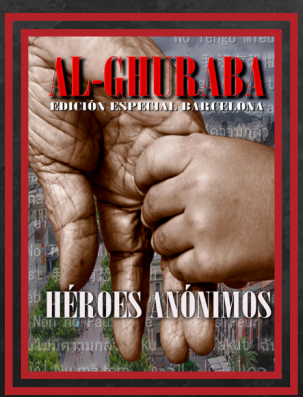
ABRIL 2018
ISSUE Nº 8
AL-GHURABA
ISSN 2565-2222
¿Juego o estrategia?

MAYO 2018
ISSUE Nº9
AL-GHURABA
¿JUEGO O ESTRATÉGIA?
PARTE II

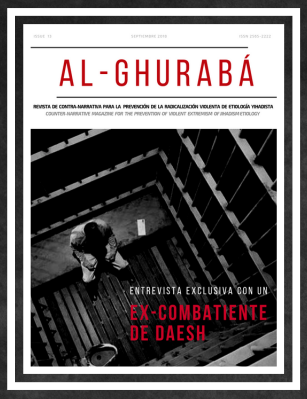

Junio 2018
ISSUE Nº10
AL-GHURABA
La financiación del "ISIS" o del "CALIFA"?

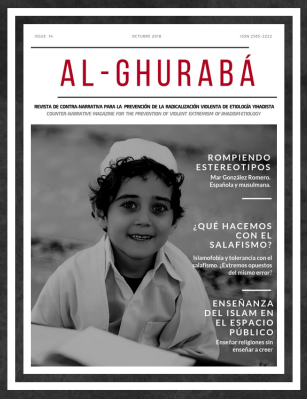
Julio 2018
ISSUE Nº11
AL-GHURABA
CONTRANARRATIVA
DESDE LAS ENTRAÑAS...

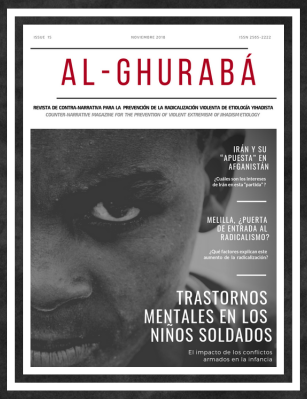
Agosto 2018
ISSUE Nº12
AL-GHURABA
ISSN 2565-2222
12 pasos un solo camino...


AL-GHURABA
EDICIÓN ESPECIAL BARCELONA
HÉROES ANÓNIMOS

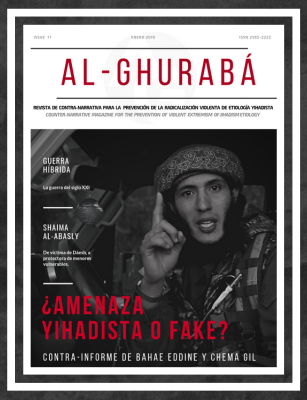
2018-2019


AL-GHURABÁ
ENTREVISTA EXCLUSIVA CON UN
EX-COMBATIENTE DE DAESH


AL-GHURABÁ
ROMPIENDO ESTEREOTIPOS
Mar González Romero. Española y musulmana.
¿QUÉ HACEMOS CON EL SALAFISMO?
ENSEÑANZA DEL ISLAM EN EL ESPACIO PÚBLICO


AL-GHURABÁ
IRÁN Y SU "APUESTA" EN AFGANISTÁN
MELILLA, ¿PUERTA DE ENTRADA AL RADICALISMO?
TRASTORNOS MENTALES EN LOS NIÑOS SOLDADOS
El impacto de los conflictos armados en la infancia

AL-GHURABÁ
LA DIÁSPORA MARROQUÍ, LA TELEVISIÓN Y LA VIOLENCIA.
LAS COSAS POR SU NOMBRE
AL-ANDALUS, EL DISCURSO YIHADISTA Y EL NACIONALISMO ESPAÑOL.

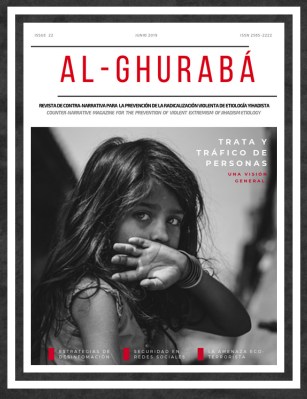

AL-GHURABÁ
GUERRA HÍBRIDA
SHAIMA AL-ABASLY
¿AMENAZA YIHADISTA O FAKE?
CONTRA-INFORME DE BAHAE EDDINE Y CHEMA GIL

AL-GHURABÁ
LA REVOLUCIÓN FEMINISTA QUE VENCIÓ A DAESH

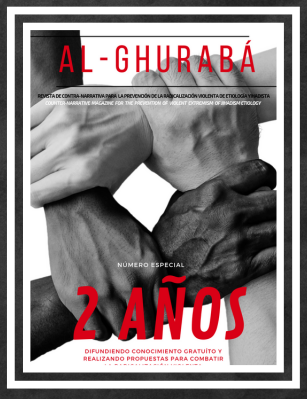
AL-GHURABÁ
MADJALISMO
TERRORISMO ANARQUISTA
Una amenaza emergente
PERFILES PSICOLÓGICOS DE LOS TERRORISTAS

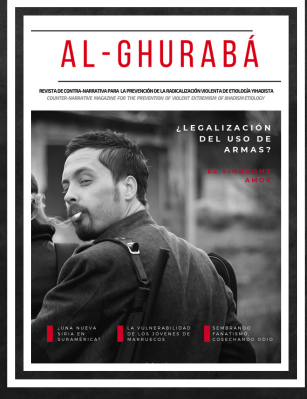
AL-GHURABÁ
NARRATIVAS FRENTE A LA PROPAGANDA YIHADISTA
3 modelos árabes a estudio
ATENTADOS VIALES
¿Se pueden considerar siniestros viales?
METODOLOGÍA YIHADISTA EN LAS REDES SOCIALES

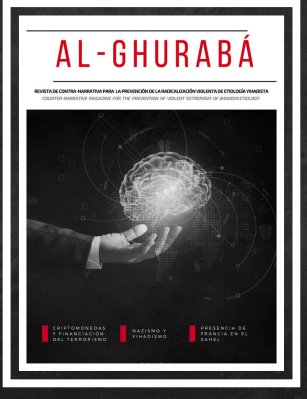
AL-GHURABÁ
MITOS SOCIOCULTURALES DEL FUNDAMENTALISMO RELIGIOSO
CONSIDERACIONES SOBRE CINTURONES EXPLOSIVOS DE YIHADISTAS
LOS COMBATIENTES EXTRANJEROS QUE RETORNAN A EUROPA

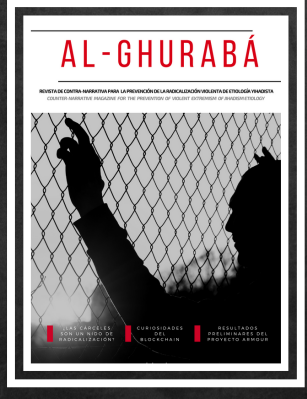

AL-GHURABÁ
TRATA Y TRÁFICO DE PERSONAS
UNA VISIÓN GENERAL

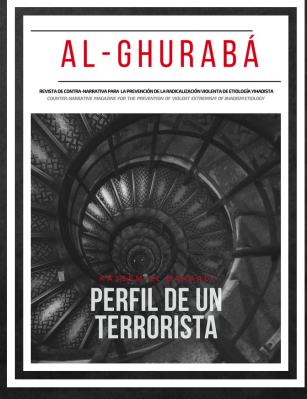
AL-GHURABÁ
CAPTACIÓN EN LAS REDES
MICROFINANCIACIÓN DEL TERRORISMO
PROPAGANDA YIHADISTA


AL-GHURABÁ
NÚMERO ESPECIAL
2 AÑOS
DIFUNDIENDO CONOCIMIENTO GRATUITO Y REALIZANDO PROPUESTAS PARA COMBATIR


AL-GHURABÁ
¿LEGALIZACIÓN DEL USO DE ARMAS?
UNA NUEVA GENERACIÓN YIHADISTA
LA VULNERABILIDAD DE LAS PERSONAS DE MAYOR EDAD
SEMBRANDO ODIO, COSECHANDO ODIO


AL-GHURABÁ
CRIPTOMONEDAS Y FINANCIACIÓN DEL TERRORISMO
NAZISMO Y YIHADISMO
PRESENCIA DE DAESH EN EL SAHEL


AL-GHURABÁ
LOS ÁNGELES CONTRA LA RADICALIZACIÓN
CURIOSIDADES SOBRE BLOCKCHAIN
RESULTADOS PRELIMINARES DEL PROYECTO ARMOUR


AL-GHURABÁ
KASPER EL BAKKALI
PERFIL DE UN TERRORISTA

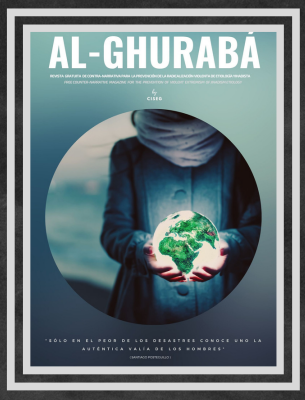
2020

AL-GHURABÁ
REVISTA DE CONTRA-NARRATIVA PARA LA PREVENCIÓN DE LA RADICALIZACIÓN VIOLENTA DE ETIOLOGÍA YIHADISTA
LA COSIFICACIÓN DE LA MUJER
EN LOS CONFLICTOS ARMADOS
TERRORISMO EN LA TRIPLE FONTERA
RADICALIZACIÓN YIHADISTA
Estrategias penitenciarias en la materia

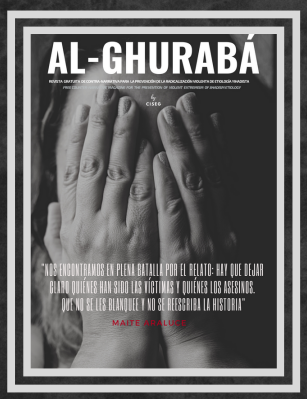
AL-GHURABÁ
REVISTA DE CONTRA-NARRATIVA PARA LA PREVENCIÓN DE LA RADICALIZACIÓN VIOLENTA DE ETIOLOGÍA YIHADISTA
número especial
TERRORISMO DE EXTREMA DERECHA
¿LA NUEVA OLEADA?
www.alghuraba.org

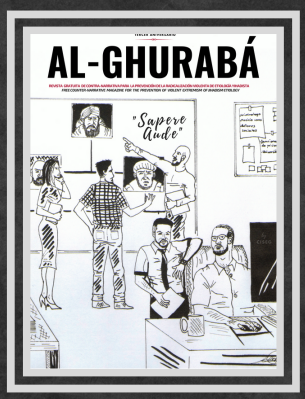
AL-GHURABÁ
REVISTA DE CONTRA-NARRATIVA PARA LA PREVENCIÓN DE LA RADICALIZACIÓN VIOLENTA DE ETIOLOGÍA YIHADISTA
INGHIMASI
¿LOS NUEVOS TERRORISTAS SUICIDAS?

CSIFG
CORONAVIRUS
ESPECIAL
EJEMPLAR GRATUITO


AL-GHURABÁ
CISEG
"SÓLO EN EL PEOR DE LOS DESASTRES CONOCE UNO LA AUTÉNTICA VALÍA DE LOS HOMBRES"

AL-GHURABÁ
CISEG
fake news
"NUNCA TENGAS MIEDO DEL DÍA QUE NO HAS VISTO"


AL-GHURABÁ
CISEG
"NOS ENCONTRAMOS EN PLENA BATALLA POR EL RELATO: HAY QUE DEJAR CLARO QUIÉNES HAN SIDO LAS VÍCTIMAS Y QUIÉNES LOS ASESINOS. QUE NO SE LES BLANQUEE Y NO SE REESCRIBA LA HISTORIA"
MALTE HOELLER


AL-GHURABÁ
"Sapere Aude"

JUNTOS

SOMOS MÁS FUERTES